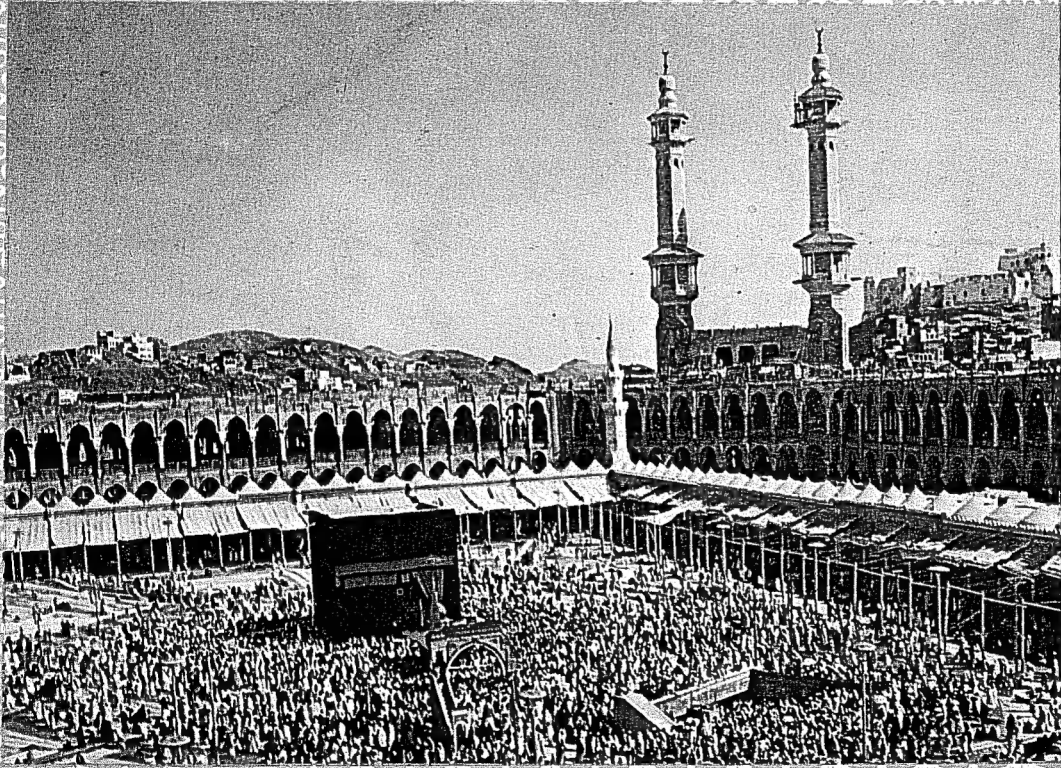


العدد القادم : ممتاز

الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

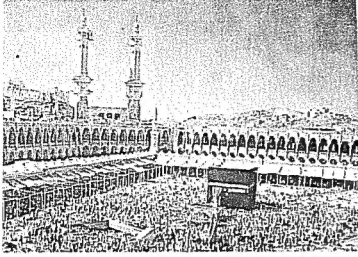


السنة الثامنة - العدد ٩٦ - غرة ذي الحجة ١٤٩٢

وَلَدِي
عَلَى النَّاسِ

أَكْبَرُ

مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا



البيت الأول

« إن أول بيت وضع للناس للذي
بكة مباركا وهدى للعالمين »

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية
والسياسية

تصدرها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
بالمكويت في غرة كل شهر عربي

الوعي الاسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P.O.B. 13

السنة الثامنة

العدد ٩٦

غرة ذى الحجة ١٣٩٢ هـ

٥ يناير ١٩٧٣ م

الاشتراك السنوي للهيئات فقط

في الكويت ١ دينار
في الخارج ٢ ديناران
(او ما يعادلها بالاسفوليني)
اما الافراد فيشتركون رامسا
مع منحهم النوزيع كل في قطره

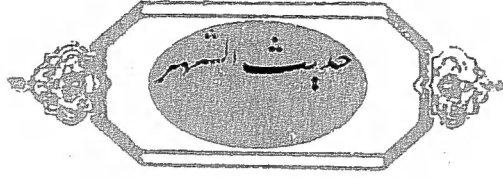
عنوان المراسلات

مجلة الوعي الاسلامي
وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
ص.ب : ١٣ كويت
هاتف : ٤٢٨٩٣٤ — ٤٢٢٠٨٨

التمن

٥ فلسا	الكويت
١ ريال	المسعودية
٧٥ فلسا	المراي
٥ فلسا	الاردن
١٠ قروش	لبيبا
١٢٥ مليما	تونس
دينار وربع	الجزائر
درهم وربع	المغرب
١ روبية	الخليج العربي
٧٥ فلسا	اليمن وعمدن
٥ قرشا	لبنان وسوريا
٤ مليما	مصر والسودان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



آمنوا واعملوا

حقا علينا نصر المؤمنين « والتمكين الذي سجله الله في آياته : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا » .
إلى الوارثين الذين ملك آباؤهم أقطار الأرض وماذوها علما وحضارة بإيمانهم وجهادهم وعقلهم وعلمهم ، ثم جاءوا من بعدهم فبددوا ما ورثوا ، وجهلوا ما علموا ، وكان أمرهم فرطا .
إلى الذين يأكلون ويلبسون ويركبون مما صنع غيرهم ، ولا يدرون كيف كان إعداد ما أكلوا ، ولا نسج ما لبسوا ، ولا تصميم ما ركبوا . يستهلكون ولا ينتجون .

إلى الذين فتح عليهم باب القول ، وأغلق عليهم باب العمل .
إلى الذين يظنون أنهم مظلومون ، وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون .
إلى الذين يكاد لهم نهارا ، ويدبر لهم علانية ، ويتآمر على إزلالهم وسحقهم جهرة ، وهم في غفلة لا همون .
إلى الذين يطلبون العزة من غير سبب ، والنصر من غير جهد ، والغنى من غير سعى ، والنهوض من غير طاقة .
إلى الذين يقولون : ابن العزة التي كتبها الله لنا على نفسه : « والله العزة ورسوله للمؤمنين » والوعد الذي أنزله الله في كتابه : « وكان

من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو
مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا
يظلمون نقيرا » .

★ ★ ★

إن الإيمان بغير عمل شجر بلا
ثمر ، ودمية لا حياة فيها ولا حركة
... إبليس كان يعلم أن ربه الله وأنه
واحد لا شريك له ، وكان يعلم أن
مصيره إليه يوم سيبعثون ، ولكن لما
صدر إليه الأمر الإلهي بالعمل
« اسجد » استكبر وتمرد ، وقال :
لا ، فلم تشفع له معرفته بوحداية
الله لأن المعرفة المجردة عن معنى
الخشوع المطلق لرب العالمين لا وزن
لها ، ولأن العلم الذي لا يصاحبه
العمل لا قيمة له ، ولذا كان جزاؤه
« فأخرج منها فإنك رجيم » .

وكما أن الإيمان من غير عمل لا
يفنى فكذلك العمل من غير إيمان كبناء
على غير أساس . على شفا جرف
هار . كسراب ببيعة يحسبه الظمان
ماء . كهشيم تذروه الرياح : « مثل
الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد
اشتدت به الريح في يوم عاصف لا
يقدرين على شيء مما كسبوا . ذلك
هو الضلال البعيد » .

★ ★ ★

إن الإيمان الحق بالله ، والإيمان
الصادق برسول الله وبكل ما جاء به
عن الله قوة إيجابية محرقة . طاقة
بناء هائلة . تملأ قلب المؤمن ،
وتسرى في دمه ، وتنفذ إلى عقله
وفكره ، وتسيطر على شعوره
ووجدانه ، وتتحكم في عزمته

إلى الذين يحلمون ولا يستيقظون،
ويتمنون ولا يعملون ، ويرددون :
« كنتم خير أمة أخرجت للناس » ولا
يذكرون : « تأمرون بالمعروف وتنهون
عن المنكر وتؤمنون بالله » .

إلى الذين يؤمنون ولكنهم لا
يعرفون تكاليف الإيمان ، أو يعرفونها
ولكنهم لا يعملون .

إلى هؤلاء وهؤلاء .. إلى
سبعمئة مليون مسلم ، من بينهم مائة
مليون عربي حلت بهم فتنة لم تصب
الذين ظلموا منهم خاصة .. إليهم
جميعا هذا الحديث .

★ ★ ★

روى جماعة من أهل العلم بتفسير
القرآن أن مجلسا ضم طائفة من
اليهود والنصارى والمسلمين ، فزعم
كل فريق منهم أنه أولى الناس بعون
الله وتأييده في الدنيا ونعيمه وثوابه
في الآخرة : اليهود قالوا : نحن أتباع
موسى الذي اصطفاه الله برسالاته
وبكلامه ، والنصارى قالوا : نحن
أتباع عيسى روح الله وكلمته ،
والمسلمون قالوا : نحن أتباع محمد
خاتم النبيين ، وخير أمة أخرجت
للناس ... وثناء الحق تبارك
وتعالى أن يفصل بينهم في هذا النزاع
وأن يبين لهم أن قاعدة التأييد والجزاء
ترتكز على الإيمان والعمل . لا على
مجرد التبعية والانتساب فانزل
سبحانه يخاطب المسلمين : « ليس
بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من
يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من
دون الله وليا ولا نصيرا ، ومن يعمل

بالشهادتين والتسمي بأسماء المسلمين يكفل للمدعين نصر الله في الدنيا ، ويفتح لهم أبواب الجنة في الآخرة يدخلونها بسلام آمنين ، وإن كانوا غارقين في المعاصي لأذقانهم . مفسدين في الأرض . كسالى خاملين : هذا الظن وهم وخطأ وضلال بعيد .. هذا إيمان صوري لا ينجي صاحبه من خزي الدنيا وعذاب الآخرة ، فالسعادة ليست للفارغين الهازلين ، والجنة ليست للعاصيين المتمردين : « ليس الإيمان بالتمنى ، ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل ، وإن قوما خرجوا من الدنيا ولا عمل لهم ، وقالوا نحن نحسن الظن بالله وكذبوا . لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل » .

إن الناظر في ماضي المسلمين وحاضرهم ليعجب أشد العجب مما كانوا فيه ، وما صاروا إليه : المسلمون في أول أمرهم أتوا بالعجائب غزوا وفتحوا وسادوا .. والمسلمون في آخر أمرهم أتوا بالعجائب أيضا ذلوا واستكانوا وضعفوا ، والقرآن هو القرآن ، وتعاليم الإسلام هي تعاليم الإسلام .. فلماذا ساد الأولون وذل الآخرون .. لا سبب إلا أن الأولين عملوا والآخريين تركوا ، وإن يستقيم حالنا إلا بما استقام به ماضي إيمان وعمل ، ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها .. اعتصام بالله ووقوف عند أمره ونهيه ، واقتداء برسول الله وعمل بسنته : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » .

رئيس التحرير

رضوان البيلى

وارادته ، وتوجه وتحرك جوارحه ، وتلازمه في الليل والنهار ، وتصاحبه في السر والعلانية ، فلا يعصى لله أمرا ولا يرى إلا حيث أحب الله ، ولا يفنق إلا حيث يفيض الله .

إن الإيمان بالله قوة منتجة مستكنة في أعماق النفس المؤمنة تظهر آثارها وثمارها في السلوك والتصرف في العمل الجاد لله ، والطاعة المطلقة لحكم الله والتضحية بالهوى مرضاة لوجه الله .

وقد قرن الله الإيمان بالعمل في أكثر من سبعين آية من آيات القرآن الكريم ، فما من آية ذكرت الإيمان مجردا ، بل عطف عليه عمل الصالحات ، والصالحات جماع كل خير ومجد للقرء والجماعة ، وبهذا أصبحت صلة العمل والسلوك والخلق بالإيمان صلة وثيقة لا يعرفها وهن ، قال تعالى : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون » وقال عز من قائل « والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا » .

ولقد حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد الحرص على لفت أنظار المؤمنين وتوجيه انتباههم إلى أن يكون سلوكهم مع الله ومع الناس ، وتصرفهم في كل شئون الحياة مصدقا لإيمانهم ومظهرا لعقيدتهم ، فقال لمن سألته قولا في الإسلام لا يسأل عنه أحدا غيره : « قل آمنت بالله ثم استقم » .

والظن بان مجرد دعوى الإيمان والانتساب للإسلام ، والنطق

عقدة القَدِيمِ والجَدِيدِ

عند خصوم الشريعة الإسلامية

للاستاذ محمد سعيد رمضان البوطي

يطيل بعض الباحثين القول في بيان صلاح الشريعة الإسلامية لكل عصر ، يتعبون أنفسهم في الكشف عن مزيد من الأدلة على مرونتها واستجابتها لمختلف المشاكل التي تبحث عن حل ، وعلى انسجامها مع مختلف الظروف التي يفرضها قانون التطور في الحياة .. ياملون أن يتحول خصوم هذه الشريعة ، بذلك ، الى أصدقاء يعترفون بعظيم شأنها ويؤيدون الدعوة الى تطبيقها والاحتكام اليها ..

وواضح أن ما يقوله هؤلاء الباحثون صحيح .. فشرعية الإسلام منسجمة ومتسقة مع فطرة الإنسان وحاجاته ، مهما تطور في سلم الحضارة صاعدا أو هابطا .. وانها لحقيقة تفرض نفسها ، سواء آمن بها الناس أم كفروا .
الا أن وضوح هذه الحقيقة لن يغير من موقف الخصوم شيئا .. وهي باستقلالها لن توجد في نفوس هؤلاء الخصوم أى حافز لتطبيق الشريعة الإسلامية ونسخ سائر النظم والقوانين الأخرى بها ، مهما قامت عليه من قواطع الأدلة والبراهين .

وفى اعتقادي أن الاطالة في الحديث عن صلاحية الشريعة الإسلامية ومرونتها مضيفة للوقت ومناقشة في غير محل النزاع ، فضلا عما تنطوي عليه من دوافع التغيير والتبديل لكثير من أحكامها بين الحين والآخر ، في سبيل تثبيت المزيد من مظاهر هذه الصلاحية والمرونة أمام الآخرين .. !

عقدة نفسية ضد (القديم)

ان السبب الذي يجعل من هؤلاء الناس خصوما للشريعة الإسلامية ، عقدة تكمن في غور بعيد من أعماق النفس وليست مشكلة قائمة في الفكر أو العقل ..

انها عقدة (القديم) .. !

فالنفس الإنسانية من شأنها أن تتبرم بالقديم وتعافه ، اذ يخيل اليها أن الزمن استحلب خيراته واعتصر كل ما قد كان فيه من جدوى ونفع .. كما أن من شأنها أن تحفل بكل جديد وتتشوق اليه ، اذ يخيل اليها أنه قد يكون مليئا بما لم يكتشفه الزمن من النفع والخير . ولا يستثنى من التأثير بهذه الظاهرة النفسية والوقوع تحت سلطانها الا أولئك الذين بذلوا كل ما لديهم من جهد في سبيل أن يعتقدوا عقولهم من الأوهام وأن يحرقوها من غوائل النفس .

خذ أحدث قانون اجتمعت على وضعه لجنة من خيرة علماء القانون ، يلبي كل حاجات هذا العصر وينسجم مع سائر ظروفه واحواله ، ثم قدمه الى المجتمع على أنه قانون قديم يعود الى عهد جستنيان ، ثم انظر كيف يعافه الناس من علماء وجهال ، وتأمل كيف يختلفون فيه نقيصة اثر أخرى . ولئن لم يتمكنوا من أن يفعلوا به ذلك فحسبه نقيصة على كل حال أنه يحمل على كاهله أثقالا من القرون والأجيال المتراكمة .

وانظر الى القانون الفرنسي القائم اليوم ، وتأمل في عدد الدول التي أعجبت به واعتمدته — والكثير منها دول عربية اسلامية — تجد أن قيام هذا القانون في واقعه على كثير من الاحكام الفقهية المدونة في مذهب الامام مالك لم يحل دون اقتباسه والاعجاب به ، لأنه عندما قدم للعالم انما قدم اليه على أنه ابداع جديد فرض نفسه في أعقاب الثورة الفرنسية ، ولم يقدم اليه على أنه يحوى طائفة كبيرة من الاحكام الفقهية في كثير من مسائل العقود والمعاملات ! وللدكتور أحمد عبد العزيز النجار دراسات جديدة هامة في الاقتصاد تستهدف انشاء نظام مصرفي ، بل اقتصادي ، متكامل ، لا ينهض على شيء من الفائدة الربوية .. ولعل كثيرا من القراء يعلم أن مشروعه هذا لم يلق قبولا حتى بعد ميلاده حيا سليما قادرا على أن يقف مستقيما على قدميه .. ! ولكن قراياته هذه استأثرت باهتمام طائفة من الاقتصاديين في ألمانيا ، وتحول الاهتمام لديهم الى دراسة جادة وبحث ونقد لهذه الاستراتيجية (الجديدة) في محاولات التنمية والاقتصاد . واغلب الظن أن مشروع الدكتور النجار هذا سيلقى الاعجاب والقبول التام من أولئك الذين رفضوه بالأمس ، اذا كتب له أن يعود اليهم من ألمانيا بكسوة أوروبية حديثة وبميلاد جديد لا ينتمى الى القرون السالفة بأي علاقة أو نسب .. !

اعتراضات تقليدية لجرد صرف الانظار

وهكذا ، فان أمر الجدة والقديم ، هو الذي يلعب الدور الفعال في ايجاد دوافع القبول والرفض ، وان ظهرت هذه الدوافع بمظهر أى شيء آخر ..

قد تظهر هذه الدوافع بشكل استهجان لقسوة ما فيها من الحدود .. !
وقد تظهر بشكل ادعاء بأن أحكامها المالية لا تتفق والنظم الاقتصادية الحديثة !
.. وقد تظهر بشكل حيرة امام ما تفور وتموج به — على حد تعبيرهم — من
نوازع الخلاف والاجتهاد وكثرة القيل والقال ؟ .. الا ان شيئا من هذه الدوافع
الشكلية لا يعتبر الحاجز الحقيقي الذى يصد خصوم الشريعة الاسلامية عن
قبولها .. بل ان هذه الدوافع الشكلية مجتمعة ومتضاربة لا تشكل فى الحقيقة
اى سبب ذاتى من اسباب الرفض .. !

وما عجبت من باحث تعجبنى ممن يصطنع البحث العلمى اذ يقول : ان
الحكم بقطع يد السارق او رجم الزانى ينطوى على قسوة ترغضها انسانية
القرن العشرين — يقول هذا دون أن يتذكر بأن قانون المقصلة والسجل
والتدويب فى الاحماض من اخص مقومات حضارة القرن العشرين .
ولست أقصد بهذا أن اقابل استنكارا بمثله ، فان استنكار العقوبة من
حيث ذاتها ، لما قد يترأى فيها من قسوة بالغة او ليونة زائدة ، خطأ فى اصل
النظر والتقدير .

عقوبات القوانين انعكاس لنظرتها الى القيم

ان شرع عقوبة ما ، من حيث ذاتها ، انما هو نزع عن النظرة المعينة
الى الجريمة التى استوجبت . وما تشدد العقوبة او تلين الا تبعاً لتقويم الجريمة
التي اقتضتها والايان بمدى خطورتها . وبناء على هذه الحقيقة الواضحة فان
توجيه النقد الى العقوبة بحد ذاتها ، مفصلة عن النظر الى الفعل الذى
استوجبها ، يعتبر غباء عجبيا وذهولا عن ابسط النظم العامة التى يقوم عليها
شرع العقوبات .

رب كلمة واحدة لا نرى لها من شأن عندنا ، يتفوه بها فرد من رعايا
دولة مجاورة ، تواجه بسببها عقوبة الاعدام . ورب غاشية عظمى نرى وجوب
مكافحتها اكثر مما يكافح داء وبيل ، تشيع بين رعايا تلك الدولة فلا يؤبه بها
ولا يلتفت اليها بأى نقد أو استنكار . ولقد كان قدماء الرومان يغمسون اولادهم
فى الايام الاولى من ولادتهم فى مياه غامرة او نبيذ ونحوه ، حتى اذا عجز احدهم
عن المقاومة واختنق ، مات غير مأسوف عليه .. ! ولم يكن القضاء ينظر الى
هذا العمل بأى استهجان أو استنكار ، ولو ان احدا من الناس فعل اليوم ذلك
لعوقب عليه عقابا يوصله الى الموت .. !

وواضح ان احدا ممن يحترم عقله لا يشغل تفكيره بالتعجب من مفارقات
هذه الاوضاع .. لأنه يعلم ما قد يعلمه كل عاقل ، أن شرع العقوبات فى اى
أمة انما يترتب على ما اعتدته فيما بينها من فلسفة للقيم ونظرة الى الحياة .
وانما الشرط القانونى لسلامة العقوبة ان تنسجم مع فلسفة الأمة التى
اعتمدتها ، لا ان تنقاد لرأى من لم يكن له من شأن بها أو النفات اليها .

قاعدة تشمل الاسلام وغيره

واذا كان لكل أمة أن تقيم نظام الروادع فى حياتها على اساس ما انتهت
اليه من نظرة الى الحياة وقيمتها ، فان الشريعة الاسلامية ينبغى ان تملك —
على غرض ادنى الاعتبارات — هذا الحق نفسه . واذا ما أراد أحد أن يوجه
اليها أى نقد يتعلق بنظام ما فيها من روادع ، فان عليه أن يتجه بنقده الى
تقويمها الاساسى للحياة ، لا الى ما تفرع عنه ، بسائق الضرورة ، من المقتضيات
والاحكام .

ومع أن هذا الكلام ترديد لحقيقة واضحة لا يمكن أن تغيب عن بال أحد من علماء القانون أو المفكرين عامة ، فإن خصوم الشريعة الإسلامية يتصرفون في نقدهم لها كما لو كانوا على جهل تام بها .. ! يعذرون دولة ما من دول العالم اليوم في أن تزهق روحا إنسانية كريمة من أجل كلمة واحدة ، بحجة أن لها ذاتيتها المعينة التي تكسبها نظرة خاصة إلى المصالح والقيم ، ثم لا يعذرون شريعة الإسلام « ولنفرض أنها من وضع دولة وليست حكم إله » في أن تحكم بقتل الزاني بناء على مالها من ذاتية مستقلة أكسبتها هي الأخرى نظرة خاصة إلى المصالح والقيم .. !

غير أن الحقيقة أن منبع استنكار هؤلاء الخصوم ليس استشعارا لقسوة في الحكم ، ولا رحمة مزعومة في القلب ، ولا هلما صادقا على الإنسانية .. وإنما منبعه — كما قلت لك — معاناة هؤلاء الناس لمقعدة الجديد والقديم .. ! ومعلوم أن العقد النفسية لا تبرز في كلام أصحابها بهويتها الحقيقية ، وإنما تبرز على المنتهم في مظهر من النقاش الفكري والنقد العلمي والدفاع الإنساني ..

لا تحل العقدة إلا بالعقيدة

ولنتساءل بعد هذا : فما الوجه في حل هذه العقدة .. ؟
والجواب أن أي انصراف إلى (تزويق) الشريعة الإسلامية وتجميلها ، أو إلى التفتن في عرضها وتيسير السبيل إلى معرفة أحكامها — لا يمكن أن يبدل شيئا من نظرة الخصوم تجاهها ، أي لا يمكن أن يقوى على حل شيء من هذه العقدة التي في نفوسهم عنها .. !
وإنما الوجه في ذلك أن نعود بهم إلى أساس العقيدة الإسلامية التي اتجه بها القرآن إلى الناس يفرسها في نفوسهم وينبه إليها عقولهم خلال ثلاثة عشر عاما ، دون أن يخاطبهم طيلة تلك المدة بكلمة واحدة في التشريع ..
الوجه في حل هذه العقدة ، أن يقتنع هؤلاء الخصوم بأن هذا التشريع إنما هو حكم الله .. ! لم ينبع من أرض عربية ، ولا اقتبس من أمة أعجمية ، ولا اخترعته « أدمغة قانونية » (١) خلال التاريخ . وإنما تنزل وحيا من الله الذي لا إله إلا هو على قلب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، ليبلغه إلى الناس كلهم فيحتكموا إليه في كل زمان ومكان .

ولا يخدعك ما قد يظهر به أحدهم أمامك من منطق الإسلام وسيما الإيمان . فإما أنه يخدعك بما يتظاهر به أمامك ، وإما أنه يخدع نفسه بما يرضيها من كلمات الإيمان والإسلام .

إن إطلاق كلمة « التشريع الإلهي » على الشريعة الإسلامية استعمال شائع على السنة كثير من الناس اليوم . ولكن استعمال هذه الكلمة شيء ويقتن القلب بمضمونها شيء آخر .. ! ألم تر كيف ينهبط بعض الباحثين في هجوم حاقق عجيب على الشريعة الإسلامية ، ثم يستدرك قائلا : ولكني مسلم حجبت والدتي وأختي على حسابي مرتين .. !!

مثل هؤلاء الناس يخدعون أنفسهم أو يخدعون من حولهم ، عندما يرددون شعار الإسلام وكلماته . والمشكلة في حياتهم ليست مشكلة التشريع الإسلامي وحده ، بل هي مشكلة كل ما يتفرع عن الإسلام من مبادئ وقيم وأحكام . وإذا كان الأمر كذلك ، فإن حديثنا مع هؤلاء الناس ينبغي أن يعود إلى أول الطريق : هل يوجد أدنى احتمال بأن القرآن من تأليف محمد عليه الصلاة والسلام ، وأنه كان يكذب — والعياذ بالله — في نسبته إلى الله .. ؟ وهل

تسمح سيرته عليه الصلاة والسلام وما قد عرف به من خلق وسلوك باسناد مثل هذا الكذب اليه .. ؟ وهل ثبت أدنى احتمال بأن يكون الإله مجرد وهم فى أذهان المؤمنين به .. ؟ وإذا قيل لنا : أعوذ بالله ، بل الإله حقيقة ذاتية تفرض نفسها على الكون بأسره ، قلنا : أفيمكن أن يكون هذا الإله عابثا فى خلقه ، أبدع الانسان وركب فيه التفكير ومقومات النظر والتدبير ، وسخر لطاقته معظم ما يراه من حوله من المكونات والمخلوقات المختلفة ، ثم أطلقه بين سمع الدنيا وبصرها ليفعل ما يشاء وليعثر بالحياة وما فيها كما يريد ، يجعل لكل شيء من مخلوقاته المختلفة وظيفة دقيقة لا يتخلل أو ينحرف عنها ، ثم يترك الانسان الذى هو محور هذه المخلوقات كلها لينطلق مع رياح الوجود كما تنطلق ريشة فى الهواء .. !!؟

أفيمكن هذا .. ؟!

ولعمري ، ليس العجب الذى يذهل العقل ، ألا يهتدى الانسان الى الايمان بوجود الإله ، فربما قامت أمام هذا الانسان حواجز — الى حين — صدت عقله عن رؤية هذه الحقيقة العظمى ، فيكون له من ذلك نوع من العذر . وانما العجب الذى لا نهاية له ، أن يهتدى الانسان الى الايمان بالله ، وأن ينشر بين الناس كل يوم مزيدا من دلائل وجوده ومظاهر حكمته وعظيم تدبيره ، ثم يترك نفسه فى الحياة على سجيته دون أن يتساءل عن أى مسؤولية قد يكون حمله من قبل هذا الإله .. !!

وما أشبه حال مثل هذا الرجل بحال من الجاه الليل الى كهف منقطع فى بطن جبل .. فأشعل نارا وراح يقلب العين فى جوانب الكهف وأرضه ، فرأى عظاما عليها بقايا لحم مأكول ، فهز رأسه مقررًا بأن بعض السباع قد اتخذ من هذا الكهف مثابة له .. ثم استلقى على جهة من تلك الارض واسلم عينيه لسبات عميق .. !!

إله عظيم أوجدك وجعل من حياتك محورا لمعظم مظاهر هذا الكون ، تؤمن بذلك وتقر به ، ألا ينبغى أن يؤرثك إذا أمر هذا الإله ومدى ما قد يكون له من سلطان عليك .. ؟ ألا ينبغى أن تفكر طويلا ، قبل أن تلقى بنفسك فى أحضان رغباتك المختلفة ، فبما قد يكون محظورا عليك منها فى حكم هذا الإله .. ؟

المؤمن بالله لا يمكن أن يجلس معه على مائدة مستديرة

تلك هى السبيل التى لا بديل عنها ، لحل عقدة القديم والجديد ، لدى خصوم الشريعة الاسلامية .

فإذا ما أتيح لهم أن يتبينوا هذه الحقيقة ويجزموا بها ، ولم يجمدوا هكذا فى منتصف الطريق بين الكفر والايمان ، فإن المشكلة كلها تزول . وسوف لن نسمع من احدهم بعد ذلك شيئا من النقد المكرر المعاد على قانون العقوبات فى الاسلام ، أو على نظمه المالية المختلفة ، أو على غيرها من بقية الاحكام . ذلك أن الذى يتجه بالنقد الى شيء من احكام الشريعة الاسلامية — بعد ثبوته بالأدلة الصحيحة — انها هو انسان يريد أن يجلس نفسه مع الله تعالى على مائدة مستديرة ليناقله فى قراراته وأحكامه . وهيهات لن آمن بالوهية الله عن صدق ويقين ، وأيقن أن القرآن كلام الله حقا ، وأن محمدا نبيه دون أى ريب — أن يضع نفسه لحظة واحدة « وهو العبد الذليل لله عز وجل » موضع الشريك له فى شيء من مظاهر الوهية وتدبيره .

وما من لغز من هذه الألغاز التى تعيش فى أذهان كثير من الباحثين

والمفكرين ، عن الشريعة الإسلامية ، فتجعلهم فى حيرة من أمرها ومصدرها وتحليل ذاتها ، الا ويزول أثره ويتضح أمره عندما يؤمنون بالله هذا الايمان . مرة يقولون : ان الشريعة الإسلامية مأخوذة من القانون الرومانى الذى كان سائدا فى بلاد الشام وما حولها أيام الفتح الإسلامى ، حتى اذا راوا ان شيئا من الأدلة لا يساعدهم على هذا الفرض عادوا يقولون : بل هى مقتبسة من التوراة والكتب السماوية السابقة ، حتى اذا تنبهوا الى أن هذا الكلام لا معنى له ما دام أن الكتب السماوية كلها منزلة من عند الله عز وجل وأن الدين عند الله واحد منذ بعثة آدم وهو الإسلام ، تحولوا الى القول بأنها ثروة قانونية تجمعت من نتاج أدمغة قانونية على مر الزمن .

حيرة فى العقل لا مذهب فى الراى

وواضح أن هذا ليس الا مظهر حيرة عقلية فى السبيل الذى يمكن أن يحل به اللغز .. ! وليس بحثا علميا مركزا بحال من الاحوال .. ولا ريب أن الشريعة الإسلامية لغز يتمرد على كل حل ، بالنسبة لمن أقام أمامه سدا يمنع من اليقين بأنها حكم الله وقانونه الى الناس .. اذ أن قوانين الدنيا كلها انما يوجدتها المجتمع الراقى ، فى حين أن الشريعة الإسلامية هى التى أوجدت المجتمع الراقى .. ! أى أنها وجدت وتكاملت فى بيئة بدائية لا تحتكم الى غير الاعراف والعادات .. وقوانين الدنيا كلها موصولة بالنسب بأفكار قانونية ذات مراس وخبرة بهذا الشأن .. فى حين أن قانون الإسلام ليس له من نسب فى الظاهر الا الى رجل أمى لم يقرأ كتابا ولا سمع بقانون .. وقوانين الدنيا كلها تنمو متدرجة فى أطوار متجهة الى الكمال والتخلص من الاخطاء والنقص ، فى حين أن شريعة الإسلام ولدت كاملة لا تشكو نقصا أو اضطرابا . قانون هذا شأنه يعتبر لغزا فى حق من أغلق أمامه بصيرة الايمان بأنه قانون الله . ولا بد له من أن يلصقه بالرومان تارة ، واليهود أخرى ، والفقهاء الذين توالوا مع الزمن تارة ثالثة ، سواء وجد الدليل على ما يذهب اليه او لم يجد .. لأن العقل الإنسانى لا يمكن أن يتصور قانونا معلقا فى الفضاء ، ليس له نسب يشده الى السماء ولا جذور ترجعه الى أرض أمة من الناس . ولولا ايمانى اليقينى بالله وبأنه صاحب هذا القانون ومنزله ، لاحترت فى شأنه كما احتاروا ولاضطربت فى فهمه كما اضطربوا .



وجماع هذا الكلام كله يتلخص فى قوله عز وجل : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » . فالإيمان بالله وتحكيم شريعته متلازمان . اذا فقد أحدهما فقد الثانى لا محالة . هكذا يقول الله . وصدق الله فيما قال .. وكذب من قال انه مؤمن ولكنه لا يرضى بشرعة الإسلام أو لا يقتنع بصلاحياتها للحياة .

المشكاملون في الدين

اللواء الركن محمود شيت خطاب

استطعت اقناع قسم من الضباط لصلاة يوم الجمعة ، وكنا نرى معسكر (المنصور) الواقع على نهر (ديالى) بين (بعقوبة) و (جلولاء) ، فقصدنا مسجد (المقدادية) القريبة من معسكر المنصور ، وكان ذلك عام ١٩٤٥ .

وحين اعتلى الخطيب المنبر ، اخرج من جيبه ورقة صفراء مطبوعة ، واخذ يتلو ما فيها متعثرا مترددا ..

وكان مما جاء في الخطاب : « ان الدنيا فسدت منذ عهد النبوة ، فكيف نرجو صلاحها ونحن في القرن الثامن .. ؟! » .

ومن الواضح ان الخطبة التي تلاها الخطيب في يوم الجمعة في القرن الرابع عشر الهجري ، قد كتبت في القرن الثامن الهجري ، اى قبل ستة قرون من قراءتها ..

ومع ذلك لم ينتبه خطيب الجمعة الى تصحيح تاريخ القرن على الأقل ، فيستبدل بالقرن الثامن القرن الرابع عشر .

فاذا كان ذلك مبلغ ذكاء خطيب الجمعة وعلمه ، فكيف نطمح أن يوجه الناس الى الخير والصلاح .. ؟!

وحين سمع الضباط من الخطيب جملة : « القرن الثامن » ، بالاضافة الى كل ما سمعوه من هراء يتلوه من ورقة صفراء مستتلة من كتاب منبرى مطبوع ، وبلاضافة الى مظهره الزرى وجهله بالعربية وعدم تمكنه من القراءة الصحيحة واللقاء السليم ، ابتسموا أولا ثم تطور ابتسامهم في المسجد الى قهقهات بالغة في خارجة .

وكانوا بين اثنين : مؤدب اعتبر القضية منتهية بعد مفادرتة المسجد ، ومهرج انتزها فرصة سانحة للتهريج على خطباء المنابر وعلى عقلياتهم المتخلفة وعلى الدين أيضا .

والنتيجة أن هؤلاء الضباط تركوا الصلاة ، منهم من تركها مدة من

الزمن ثم عاد اليها بالتشجيع والحث ، ومنهم من تركها حتى اليوم .
ومن الصدف أننى رأيت أحد هؤلاء الضباط قبل أيام ، وقد علاه
الشيب وأصابه الوهن ، ولكن (عقدة) خطيب المسجد (آياه) لا تزال
عالقة فى ذهنه ، يحدث الناس عنها فى كل مناسبة ، ويرفض أن يعود
الى أداء غريضة الصلاة .. !!

والسؤال الآن هو : هل وجود مثل هذا الخطيب فى مكانه خطيبا
وإماما ، مفيد للإسلام والمسلمين ، أو هو مضر بهما .. ؟
وما هو واجب المسئولين فى الأوقاف وفى المراكز الدينية الأخرى
المسئولة عن تعيين الأئمة والخطباء فى المساجد واعداد هؤلاء الأئمة
والخطباء للنهوض بكفاية ومقدرة وفائدة بواجباتهم الدينية .. ؟
أن وجود خطيب جاهل ، يلحق أبلغ الضرر بالإسلام والمسلمين .
ومن الأفضل ألا تلقى خطبة الجمعة من خطيب جاهل ويبقى الجامع بدون
خطيب ، أفضل من أن يلقي خطبة الجمعة مثل هذا الخطيب الجاهل ،
لأنه ينفر الناس من الصلاة ومن يوم الجمعة ، ويعطى فكرة سيئة عن
الدين ..

أن التكلم فى الدين سلاح ذو حدين : إذا أحسن المتكلم أفاد
السامعين ، وأعطى فكرة عالية عن الدين ، وشجع الناس على الإقبال
بشوق ولهفة للانصات الى المتكلمين فيه . وإذا أساء ، أضر بالسامعين ،
ونفر من الدين ، وجعل الناس يشتمون من سماع المتكلمين فيه .
وقد ضاعف اختراع المجهار (١) وانتشار استعماله وظهور الإذاعة
المسموعة والإذاعة المرئية - من أهمية المتكلمين فى الدين ، لأن ما يقولونه
أصبح مسموعا فى أوساط لا تعد ولا تحصى من الناس : فى الدار ، وفى
الطريق ، وفى النوادى والمقاهى ، وفى كل مكان تصل اليها موجات
الإذاعة فى العالم .

لذلك أصبح ضرر المسئء من المتكلمين فى الدين عظيما وواسعا ،
وأصبحت فائدة المحسن عظيمة وواسعة أيضا .
ولست أنسى يوم كان المرحوم الشيخ محمد رفعت يرتل آيات الذكر
الحكيم من إذاعة القاهرة فى الثلاثينيات من هذا القرن ، فقد كان الإقبال
على سماعه مذهلا حقا ، ليس من المسلمين فحسب ، بل من غير
المسلمين أيضا ..

وقد كنت أدرس اللغة الفرنسية عند أحد القسيسين الذين يتقنون
هذه اللغة فى مدينة الموصل عام (١٩٣٦) ، وكانت هذه اللغة مقررة فى
الصفين الرابع والخامس من المدرسة الإعدادية ، وكان مدرستها فى
الإعدادية مخيفا صارما ، مما حرم التلاميذ من مناقشته وسؤاله ، ودفعهم
الى التماس تعلمها من القسيسين الذين لم يكن أحد غيرهم فى الموصل
يتقن الفرنسية ليتقوا صرامة معلمهم فى المدرسة وشره .

وكان الشيخ محمد رفعت يقرأ القرآن قبل أن تنتهى من دراستنا
عند ذلك القسيس ، فكان يلتمس من طلابه أن يستريحوا مدة قراءة
القرآن لينصت هو الى تلاوة الشيخ محمد رفعت .

وكلان طلاب القسيس الذين يدرسون الفرنسية معي ، يرقبون
انسجامه العظيم مع المقرئ الشيخ محمد رفعت ، وكان لا ينفك يردد
بين آونة وأخرى .. عظيم .. عظيم ..
وبعد انتهاء مدة القراءة ، يبقى القسيس في شبه غيبوبة نحو خمس
دقائق ، ثم يستأنف التدريس بعد أن يقدم أحر الشكر لطلابه على السماح
له بالانصات الى تلاوة الذكر الحكيم .
وكثيرا ما كان ذلك القسيس يبدي اعجابه الشديد ببلاغة بعض
الآيات التي سمعها وبمعانيها وسمو أهدافها ..
لقد كانت قراءة المرحوم الشيخ محمد رفعت في الاذاعة المسموعة
دعاية ضخمة للقرآن ليس بين المسلمين فحسب ، بل بين غيرهم من
أصحاب الأديان الأخرى أيضا ..
وكنت أسمع صوته من أجهزة المذياع في دور قسم من المسيحيين
في مدينة الموصل ، ولا بد أن غيري سمع صوته وهو يرتل القرآن الكريم
يخترق جدران غير المسلمين في أصقاع كثيرة من البلاد العربية .
وما يقال عن أثر المرحوم الشيخ محمد رفعت ، يقال عن أثر كل
قارئ مجيد ، وكل خطيب مجيد أيضا ، تنقل أصواتهم الاذاعة المسموعة
أو الاذاعة المرئية . أو ينقل أصواتهم المجهار .
واذا كان المجيدون قد أحسنوا الى الدين ، فما أكثر اساءة الذين
أساءوا الى الدين ..
ولو كنت مسئولاً عن الاذاعة في بلد عربي أو إسلامي ، لحرمت
غير المجيدين من الاقتراب من دار الاذاعة ..
ولو كنت مسئولاً عن رجال الدين ، لحرمت غير المجيدين من الاقتراب
من منابر الخطابة في بيوت الله ..
ولو كنت مسئولاً عن قضاياء التدريس في المدارس والمعاهد
والجامعات ، لحرمت غير المجيدين من الاقتراب من تلك المعاهد العلمية .
ان حرمان غير المجيدين من المتكلمين في الدين خطباء ووعاظا
ومدرسين وأساتذة ومقرئين ، اكبر خدمة نقدمها للدين الحنيف .
والمتكلمون في الدين لا يمكن أن يقاسوا بالكمية ، أي بكثرة عددهم ،
بل المهم في هذه الناحية هي (الكيفية) لا (الكمية) ، فقد يفيد عدد قليل
من المتكلمين في الدين ، ما يقصر عنه الكثيرون ، وقد يفيد عشرة من
المجيدين ، كما لا يفيد مائة من غير المجيدين .
فما هي المزايا التي يجب أن يتحلى بها المجيد من المتكلمين في
الدين .. ؟
يروى أن أحد العبيد سأل إماما من أئمة المسلمين ، أن يتكلم في
موضوع « أجر عتق الرقيق عند الله » .
ووعده الإمام أن يتكلم في هذا الموضوع بأقرب فرصة سانحة ، وكان
العبد يحضر كل يوم مجلس وعظ الإمام . وكان سيده من المعجبين بهذا
الإمام ، يحضر مجالس وعظه كل يوم بانتظام ، ويصفي الى أقواله أصفاء
تاما ، وينفذ ارشاداته ويطبق مواعظه ..
ومضى عام دون أن ينطق الإمام بكلمة واحدة حول الموضوع ، والعبد

يحضر كل يوم ويكاد يتميز من الغيظ على الإمام الذى أهمل موضوعه
ففساه أو تناساه ..

وبعد مضى عام كامل من مراجعة العبد للإمام ، ووعده الإمام بأنه
سيتكلم قريبا فى موضوع : أجر عتق الرقيق عند الله ، تكلم الإمام فجأة
وأفاض فى ذلك الموضوع وأجاد ، فلم يبق فى مجلسه رجل سمع كلامه
الا وأسرع فى عتق رقبة أو رقاب ، وكان سيده ذلك العبد من بين
المستمعين فأعتق عبده وأطلق سراحه من الرق ..

وأصبح ذلك العبد حرا يستنشق عبير الحرية بملء رئتيه ، ولكن
بقى فى نفسه شيء من ذلك الإمام الذى تأخر فى ازجاء موعظته ، وكان
بإمكانه أن يفعل دون تأخير ..

وجاء العبد يسأل الإمام : لماذا جعلتني اقضى عاما كاملا وأنا انتظر
موعظتك الحسنة واقضى هذا العام فى العبودية والرق ، وكان بإمكانك
أن تقول كلمتك بعد يوم أو يومين من وعدك بالكلام ، فتنقذنى من الرق
ومن عذاب الانتظار .. ؟

وقال الإمام : « يا بنى ! لم أكن أملك ثمن عبد ، وكان على أن اقتصد
من نفقاتي لأملك ما أشتري به عبدا . ومضى عام حتى استطعت توفير المال
اللازم لشراء عبد ، فقصدت سوق النخاسين أمس ، واشتريت من هناك
عبدا ، ثم اعتقته لوجه الله . وحينذاك وعظت الناس بما سمعت وسمع
سيدك ، فأعتقك سيدك وأعتق غيره عبيدهم . ولو خاطبت الناس قبل أن
أخاطب نفسي ، فأطبق (عمليا) على نفسي ما أطلب به غيري ، لما كان
للكلام تأثير فى السامعين ، ولما أعتق أحد عبده » .

ان الكلام لا يؤثر فى الناس ، ما لم يمتلىء من نفس قائلة ، فيصبح
عملا ولا يبقى كلاما ..

والمتكلم فى الدين — فى أول مزايه — أن يكون عالما متينا ، عالما
بعلمه ، يثق بأن تعاليم الاسلام أعظم التعاليم وانقاها واقدرها على
معالجة مشاكل الحياة .

فإذا لم يكن عالما متينا ، فإنه يهرف بما لا يعرف ، ويفتى بما لا يعلم ،
ويقود الى الضلال لا الى الهدى .

وإذا لم يكن عالما بعلمه ، فإنه لا يؤثر فى الناس ، ولا يكون قدوة
حسنة لهم ، يقتدون به ويقتفون آثاره .

وإذا لم يكن مؤمنا غاية الايمان بعظمة هذا الدين وصلاحيته مرشدا
فى الحياة الدنيا وهاديا الى الطريق المستقيم الذى يؤدى الى الجنة ، فإنه
لا يكون متحمسا يصدر عن قناعة تامة وايمان عظيم .

ولو سئلت : أيهما تفضل : عالم متين لا يعمل بعلمه أو يعمل ببعضه ،
أو أقل من الأول علما وأكثر عملا .. ؟ لأجبت بدون تردد : أفضل الأقل
علما الأكثر عملا ، لأننا بحاجة الى علماء عاملين لا الى علماء قوالين .

ومن أعجب العجب فى أمر هذا الدين العظيم ، أن كثيرا ممن نشروا
الدعوة شرقا وغربا كانوا تجارا يجوبون الاقطار : علمهم قليل ، ولكنهم
كانوا مثالا رائعا لتطبيق تعاليم الاسلام ومبادئه ، فكانوا بسيرتهم الحميدة
مثالا شخيصا لغيرهم من المسلمين وغير المسلمين أيضا . وقد قال غير

المسلمين لأنفسهم ؛ لو لم يكن دين هؤلاء عظيما ، لما كانت مسيرتهم عظيمة . وهكذا أقبلوا على الاسلام ، ودخلوا في دين الله أفواجا .
أعرف رجالا صالحين ، علمهم قليل ، ولكن عملهم صالح ، استطاعوا أن يستقطبوا كثيرا من الناس ، يلتفون حولهم ، ويقتبسون منهم العمل الصالح ، ويتوجهون الى الله بعقولهم وقلوبهم .

وأعرف علماء من الطراز الأول علما وتفقا ، ولكنهم منصرفون الى الدنيا بكل طاقاتهم ، لم يستطيعوا أن يؤثروا في شخص واحد ، وليس معهم أحد غير كتبهم وسمعتهم التي لا يحسدون عليها .

وليس سرا أن هناك هوة عميقة بين الشباب من جهة ورجال الدين — أو أكثرهم على الأصح — من جهة ثانية .

والسبب الأول لوجود هذه الهوة ، هو ما يردده أولئك الشباب ، بأن أقوال أكثر رجال الدين تناقض أعمالهم ، فهم يقولون قولا حسنا ، ويرددون مبادئ سامية ، ولكنهم لا يعملون بما يقولون ، ولا يلتزمون بما يرددون .

وبالطبع فإن الأيدي الخفية التي تعادي الدين ، تبالغ في وصف بعض رجال الدين ، لتبعد الشباب عنهم وتصرفهم عن أماكنهم .

ومع ذلك ، فلا تزال حقيقة واقعية يلمسها الناس هي : أن الأعمال لا تتناسب مع الأقوال ، وأن الأعمال هي دون المستوى المطلوب الذي لا يمكن السكوت عن تيسره — على أسوأ الأحوال .. !!

إن هذه الهوة السحيقة موجودة بدون ريب ، وهي خطيرة على مستقبل هذه الأمة ، ووضع الرعوس في الرمال — كالنعامة حين يداهمها عدو لا طاقة لها به — والتعلل بالأمانى والأوهام ، لا يجدى غتيلا ولا يصلح خلا ..

إن العمل الصالح وحده ، وتطبيق تعاليم الدين الحنيف عمليا ، هي الجسور السليمة القوية الصالحة التي تربط بين جانبي الهوة السحيقة التي تفصل بين الشباب وقسم من رجال الدين ، وبالتالي بين الشباب والدين نفسه ..

إن هذه الجسور وحدها حتى التي تربط بين جانبي الهوة ، وتجعل الشباب يعبرون عليها الى ساحل الأمان .. ساحل الدين .. ساحل النور ، بأمن وسلام واطمئنان ..

وهذه الجسور هي (الأعمال) ، أما (الأقوال) وحدها ، فتزيد الهوة عمقا ، والشقة بعدا ، ولا تؤدي أبدا الى خير .
وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم ، من أقل الناس (كلاما) ، ولكنه كان من أكثرهم (عملا) ، لذلك جمع الناس ووجد القلوب ورس الصفوف على كلمة الله .

وكان عليه أفضل الصلاة والسلام إذا قال أوجز ، ولكن قوله فصل الخطاب ، ثم يبدأ بنفسه وبأهل بيته وبالأقربين فيطبق أقواله عليهم ، ويشدد هو على نفسه فتكون أقواله بالنسبة الى أعماله شيئا يسيرا ، إذ أن أعماله عليه الصلاة والسلام كانت تفوق أقواله ، وكثيرا ما كان يراف بأتمته فيخفف عنهم ما استطاع الى ذلك سبيلا ، ولكنه مع نفسه كان يعمل

ويعمل ، حتى يصوم فلا يكاد يفطر ، وحتى يقوم الليل فتتورم قدماه من القيام ، وحتى يعيش وأهله لا يستوقد بنار الشهر والشهرين أن هما إلا الاسودان : الثمر والماء ..

والعلماء ورثة الانبياء ، والعالم العامل يستطيع أن يقدم خدمات لأبناء عقيدته ولغيرهم أيضا لا تقدر بثمن ، وتكون خدماته بمقدار عمله أو أعماله ..

وليس من شك أن المادية قد طفت على هذا العصر ، ولكن هذه المادية وحدها لم تصرف الشباب عن الدين ، بل هي إحدى الأسباب ، وتقصير العلماء غير العاملين من الأسباب الحيوية أيضا .

كان في الموصل عالم عامل هو المرحوم الشيخ الحاج محمد الرضواني ، وكان آية من آيات الله في العلم والورع .

وكان هذا العالم العامل موضع ثقة الناس على اختلاف طوائفهم ومذاهبهم وأديانهم ، فقد كان يلجأ اليه الخصوم ومنهم النصاري ، ويرضون بحكمه ويخضعون لتوجيهاته . وكان مقصودا من المسلمين للتبرك به أو طلب الرقية منه ، وهذا أمر طبيعي ، ولكن الأمر غير الطبيعي هو أن يكون مقصودا من النصاري أيضا للتبرك به وطلب الرقية منه .

لماذا أصبح هذا الشيخ الورع موضع ثقة المسلمين وغير المسلمين ؟ لقد كان في الموصل شيوخ لا يقلون علما عن الشيخ الرضواني ، ولكن لم يقف أحد على بابهم ولم يلجأ اليهم أحد إلا نادرا .

طبعا أصبح الرضواني عليه رحمة الله موضع ثقة الناس به ، لأنه لم يقتصر على العلم وحده ، بل كان عاملا بعلمه الى أبعد الحدود .

ولست أنسى يوم مات المرحوم الرضواني ، فقد خرجت الموصل عن بكره أبيها لتشييعه ، واقفلت الاسواق وتعطلت المصالح ، وشارك في تشييعه المسلمون وغير المسلمين بنفس اللوعة والحزن والأسى .

وقد ظهر الفقر بعد موته على أكثر من مائتي عائلة ، كان يمددها بما يكفيها من مال سنويا ، دون أن يعرف أحد من الناس من أمرها وأمره شيئا ..

ولم أر في حياتي رجلا متواضعا ورجلا على جانب عظيم من الخلق الرفيع ، كالرضواني عليه رحمة الله .. كان يفر من الشرف والشرف يتبعه ..

لقد كان عالما عاملا بكل معنى الكلمة ، لذلك كان اذا قال سمع الناس ، واذا أمر سارع الناس الى تنفيذ أوامره ، وكانت اشارته العابرة تعتبر أمرا لا يخالف ..

وكان اذا حكم بين خصمين ، تقبلا حكمه برحابة صدر ، وكانت قوة حكمه أقوى من قوة حكم المحاكم العسكرية والمدنية في وقته ..

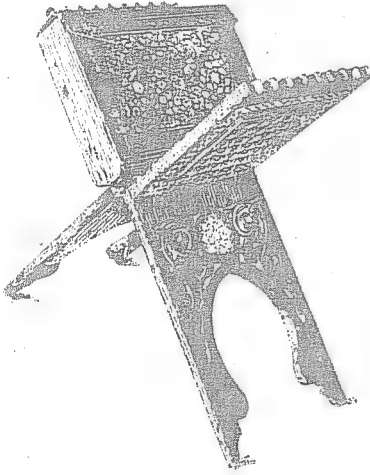
حكم تلك المحاكم خاضع للاستئناف والتمييز ، وحكمه غير خاضع لسلطات غيره .. فهو قطعي .. والغريب أن الحكوم عليه يتقبل حكمه بنفس الحماس والقناعة التي يتقبل بها حكمه المحكوم له .

« للبحث صلة »

مفردات فراآنية

الأستاذ : أحمد محمد جمال

التطبيع فى العبادة :



عقائد الناس وعباداتهم — فى دنياهم — مختلفات ، ومتعددات . فمنهم من يعتقد « المجد فى المال » يبذل عرضه وكرامته فى سبيل جمعه للمال الكثير . ومنهم من يعتقد « المجد فى اتباع السادة » يستلذ التمسح بالاعتاب وتقبيل الأيضى الحديدية بالقطع ! ويحمد الركوع والسجود بين أقدام الكبراء والرؤساء من أجل أن يعرف بالقرب من فلان الكبير وعلان الخطير ، فيرجى نفعه ، ويتقى أذاه .

ومن الناس من يعتقد « المجد فى الشرف » فليست الحياة بحذاقيرها عنده شيئاً إذا ضيم عرضه ، أو اقتحم حماه ، ومن تعتقد « المجد فى العفة » فليس الحب بلذائذه ومتعه عندها شيئاً إذا أريد لعرضها أن تلغ فيه الكلاب ، وتختلط فى مخاونتها الأنساب .. وعكس هذه المعتقدات موجود فى دنيا الناس فى قديم الدهر وحديثه ، على سواء .

★ ★ ★

وللمجتمعات — كما للأفراد — عقائد وعبادات .. هى ما نراه من عادات وأعراف اجتماعية وأخلاقية ومذاهب اقتصادية يتوارثها الأخلاف عن الأسلاف .. فى نظام المعيشة ، ومعاملة الأفراد بعضهم لبعض ، وفى سياسة الحكومة للأمة ، وفى التعامل التجارى ، وغير ذلك من أوضاع وتقاليد تميز المجتمعات الإنسانية بعضها عن بعض .

ومظاهر هذه (العقائد) هو ما نعنيه (بالعبادات) ، فأساس التصرف هو الاعتقاد ، والاعتقاد هو مصدر السلوك ، بلا جدال .
أريد أن أقول — بهذه المقدمة الوجيزة — : إن العقيدة لازمة انسانية لحياة كل فرد وكل جماعة ، برفع النظر عن الوانها ومجالاتها وموضوعاتها المختلفة . وقد ينسى بعض الناس أو يففل عن لزوم (العقيدة) ووجودها . ولكنها مع ذلك تظل حقيقة قائمة تحكم سلوك الأفراد والأمم وتوجه أنظمتهم الاجتماعية والاقتصادية ، والسياسية .

ونحدث — بعد هذا التمهيد — عن عقيدة المسلم وعبادته التي تصدر عنها ، كما يريدونها القرآن . وقد أسميت موضوع حديثي هنا (التطبيع فى العبادة) ، وأنا أقصده قصدا ، وأعمد الى لفظة (التطبيع) عمدا لأصور حقيقة سعة الكرم الإلهى بل امتيازها واختلافه عن كل ما يعرفه الناس من كرم .. ولاقرب هذا المعنى أذكر الحديث النبوى : (إن الله يحب أن يسأل .. ومن لم يسأل الله يفضب عليه) .

وقد صور الشاعر المسلم هذا التوجيه النبوى فى قوله :
لا تسألن بنى آدم حاجة وسل الذى أبوابه لا تحجب
فالله يفضب إن تركت سؤاله وبنى آدم حين يسأل يفضب

★ ★ ★

إن مائدة القرآن سخية بهذا (التطبيع) فى عبادة الله .. بخوفه حين يجب أن يخاف ، ورجائه حين ينبغى أن يرجى ، وبذكره تمجيذا وتحميذا حين يجب أن يذكر :

يقول الله تبارك وتعالى :
— « ادعونى أستجب لكم . »
— « ادعوا ربكم تضرعا وخفية .. »
— « فادعوا الله مخلصين له الدين » .
— « وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب » .
— « واسألوا الله من فضله .. »
— « يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم » .
— « فاذكرونى أذكركم ، واشكروا لى ولا تكفرون » .
— « فلو لا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا .. » .
— « ومن الليل فتهد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا » .
— « قل أرايتم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين ؟ بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء . » .
ماذا بعد (تطبيع) الله عز وجل لعباده فى عبادته على هذا النحو السخى الشهى ؟

أما يخل بعد ذلك من يلتمس الخير والبركة والمنافع عند من لم يخلقوا شيئا وهم يخلقون ، ولا يستطيعون لهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون ؟
إن الله سبحانه هو الخالق ، وهو الرازق ، وهو المحيى ، وهو المميت . واعتقاد هذه (العقيدة) هو مفتاح عبادة المسلم لربه ، وإذعانه له ، ورجوعه إليه فى البأساء والضراء وحين البأس . وفى السراء كذلك .. هنالك يرجوه كشف الغمة ، وهنا يثنه شكر النعمة .
ولذلك حرص نبي الإسلام عليه الصلاة والسلام أن يوصى أمته وهو يفارق

دنياه ، بالحفاظ على هذا الزاد الذى لا ينفد ، والسلاح الذى لا يفلى : « الصلاة الصلاة .. » .

وكان يقول عندما يحين وقتها : « اقم الصلاة يا بلال — أرحنا بها » وقال صلى الله عليه وسلم أيضا : « جعلت قرعة عينى فى الصلاة » وتتابع آثاره وأخباره تؤكد : أن الصلاة عماد الدين — وأنها مفتاح الفلاح — ومعراج المؤمن — وأنه كان عليه الصلاة والسلام إذا حزبه أمر فزع الى الصلاة ليفرغ فيها همه ، ويفضى عزمه ، ويطمئن قلبه بذكر الله : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » .



إن العبادة سواء أكانت صلاة أم دعاء أم استغفارا ، وسواء أكانت صوما أم زكاة أم حجا — إنما هى أغنى زاد ، وأمضى سلاح ، وأعلى كنز .. يصحبها المسلم فى حياته ، ويكون بها فى (معية) الله قويا غنيا عزيزا ، تهون عنده متاعب الدنيا ، وترخص متارف الجاه والمال ، وبذل الأعداء والخصوم ، ويكون الله تبارك وتعالى بهدايته ورعايته ، — كما جاء فى الحديث القدسى — : سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ورجله التى يسرى بها ..

ومع أن الله عز وجل هو الغنى وعباده هم الفقراء إليه فإنه يدعوهم فى كتابه ، ويكرر الدعوة ، ويلج فى التذكير بها .. يدعوهم الى استغفاره من خطاياهم ، والى التوبة النصوح عن سيئاتهم ، والى سؤاله من فضله الواسع ، والى ألا يفتنوا من رحمته فهو يغفر الذنوب جميعا ، وألا يياسوا من روحه ، فإنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون . ويدعوهم أن يذكروه فى سلمهم وحربهم ، فى سرائهم وضرائهم .. فنصره هو النصر ، وهو وحده كاشف الضر ، وهو الذى يطعم ويسقى ، ويمرض ويشفى ، وهو الذى يخذل وينصر ، وهو الذى يمنح ويمنح ، وهو تبارك وتعالى قبل ذلك كله « وسع كل شئ رحمة وعلما » .

إن (معية) الله : فى عبادته السالمة من كل شرك ، الدائمة فى كل وقت . وقد كرر القرآن الكريم أن معية الله قائمة للمحسنين ، والمتقين ، والصابرين . والاحسان والتقوى والصبر هى ثمرات (العبادة) الخالصة الدائمة . ولن يفوز انسان بصلة الله ومعيته حتى تكون صلاته وصومه وحجه وزكاته وكل عباداته من ذكر ودعاء وخوف ورجاء : (عقائد) ضمير قبل أن تكون أعمال جوارح . — إن فى الصلاة : دعاء ورجاء ، وخوفا وطمعا ، وشكرانا ورضا . — وفى الصوم : مصابرة والتماسا لعفو ورحمة وغفران . — وفى الحج : رياضة بدنية وروحية ، وتعارفا مع الاخوة المسلمين . — وفى الزكاة : تعاونا بين الأغنياء والفقراء ، وتركبة للنفس والمال معا .

إنها — هذه العبادات : معية الله قبل معية الناس . وما أكرم معية الله وأجودها بأطياب الثمار ، وجلال الآثار . وصدق الله العظيم ، وصدق رسوله الكريم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى : « ما تقرب الى عبدى بشئ أحب الىّ مما افترضته عليه ، وما يزال عبدى يتقرب الىّ بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، وإن سألنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيننه .. » وفيما يقوله سبحانه حسين يفرل كل ليلة الى سماء الدنيا فى

ثلث الليل الآخر : « من يدعوني فأستجيب له ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ » ويقول عز وجل : (هل من تائب ؟ هل من داع ؟ ومن يقرض غير عدوم ولا ظلوم ؟) .
هكذا يطمعنا الله تبارك وتعالى في عبادته ، ويفرنا بذكره ، وهو الغنى عنا ونحن الفقراء إليه ، ويعدنا مغفرة منه وفضلا ، ويبسط لنا معيته وظله ..
وإنها يستجيب الذي يسمعون .

★ ★ ★

مكارم التقوى :

وننتقل — على مائدة القرآن — الى موضوع قريب نسيب للأول ، الى مكارم (التقوى) وبركاتها وفتوحها في عالم المادة وعالم الروح على سواء ، وهي — المكارم والبركات والفتوح — : عيش مبسر ، ونصر مؤزر ، وصلة بالله دائمة تمتد المتقين بهداها ورضاها ، وبعزمها وعلمها ، وأنسها وحرسها ، وتدخر لهم في معادهم الى الله خير مثوى ، وأكرم مصير ..
لقد رجحت كفة الباطل والإثم — في ميزان الحياة — اليوم — وزين للناس حب الشهوات من ثراء ونساء ، حتى لم يعد للعفة والحياء عندهم معنى يفهمونه ، ولا لفظ يحترمونه ، وأصبح معتمدتهم في معاشهم على المال والجاه ، وأمسى مبتغاهم : اللذة والنعيم ، وازداد تنافسهم على الزخرف الظاهر دون الجوهر ، وقامت في سبيل حبهم للعالم الحروب ، وخفقت بها القلوب ، وذهلوا من أجلها عن أنسابهم وأرحامهم ، لا يصلونها ، وعن أعراضهم لا يحمونها أو يغارون عليها ، وغدت جهودهم وأموالهم الجمة تنفق بسخاء لكي يتغلب القوى على الضعيف ، ويظلم الغنى الفقير ، ويحيف السيد على المسود .
ومرد ذلك كله ، وسببه الوحيد الفريد : أن الانسان نسى سره ، وفقد ذخره .. نسى ما خلق ولم يخلق ؟ وبم زود ؟

لقد خلق الانسان ما وصف لنا في القرآن ، وما نعلمه .. من سلالة من طين .. ولم يخلق كما خلق الملائكة من نور ، ولا كما خلق الشياطين من نار — ليكون (خليفة) الله في الأرض يعبدها بالخير والعدل والسلام . وزوده الله لتحميل هذه (الأمانة) الثقيلة الجليلة التي أشغقت السموات والأرض والجبال ، وأبين أن يحملنها ، وزوده سبحانه بطاقة روحية تمكنه — ما ظل محتفظا بها — من استلهاهم ربه ، والاستعانة به ، والاعتماد عليه .. في فتح المغاليق وكشف الغم ، واستنباط (بركات) المادة ، وإنجاز (فتوح) الروح .

هذه الطاقة الروحية هي ذخرك الانسان في حياته ، وليس ذخرك المال والمتاع من نساء وبنين وقصور ودشور . وهي (الإحساس) النابض الخفاق في وجدانه ، الهاتف دائما في ضميره : إن الله معك يعلم ما توسوس به نفسك ، وما تخون به عينك ، وما تجترحه يداك ، فأرقبه خوفا ، وأطلبه طمعا ..
وهي — هذه الطاقة الروحية أو هذا الذخر الوجداني — : (التقوى) :
والله عز وجل إذا اتقى عبده محارمه أعطاه مكارمه : هدى وغنى ، وعزمة ونسورا .

وهلم إلى مائدة القرآن التي تفيض بهذه (المكارم) لن يتقى المحارم وينشأ العزائم :

هل تريد رزقا مباركا طيبا ؟ إذن فاقرأ :

— « ومن يتق الله يجعل له مخرجا » ويرزقه من حيث لا يحتسب » .

- « فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا والارض » .
- « فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ، ويمددكم بأموال وبنين » .
- « ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم » ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم .. » .
- أم تريد تيسيرا لما تعسر من أمرك ؟! إذن فاقرا :
- « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ، فسنيسره لليسرى » .
- أم تطلب علما ورشدا ونورا تمشي به فى الدنيا ؟ إذن فاقرا :
- « من يؤمن بالله يهد قلبه » .
- « إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا » .
- « واتقوا الله ويعلمكم الله » .
- « إتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ، ويجعل لكم نورا تمشون به » .
- أم ترجو ذكرى بعد نسيان ، وتوبة بعد حوبة ، ومغفرة بعد زلة ؟ إذن فاقرا :
- « ومن يتق الله يكفر عن سيئاته ، ويعظم له اجرا » .
- « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » .
- « واذكر ربك إذا نسيت ، وقل عسى أن يهدينى ربى لأقرب من هذا رشدا » .
- أم تريد حرسا إلهيا يردعك ويتمهدك ؟ إذن فاقرا :
- « إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » .
- أم تطلب نصرا وفوزا فى حرب مع عدوك ، فهذه الآيات تدلك على مفتاحها :
- « بلى إن تصبروا وتتقوا — وبأتوكم من فورهم هذا — يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين » .
- « إن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا » .
- « إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » .
- ونصر الإنسان لربه هو طاعته وتقواه ..
- أم تبتغى أن تكون من أولى العزم فى مكاره الدنيا ومحابها ؟ فسبيل ذلك ترسمه لك هذه الآية :
- « وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور » .
- وأخيرا هل تريد مصيرا كريما وعاقبة حسنى ؟ إذن فاقرا هذه الآية :
- « لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نزلا من عند الله » وما عند الله خير للأبرار » .
- وبعد : فهذه بعض مكارم التقوى وبركاتها وغناها فى عالم المادة وعالم الروح . وصدق الله العظيم : (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) .

قضية الفكر الإسلامي

الأستاذ : محمد أحمد العزب

بمعنى أن جيل الرواد المعاصر لهذا الجيل من أمثال طه حسين ، وعباس محمود العقاد ، ومحمد حسين هيكل ، وأحمد أمين ، وغيرهم ، ما يزال هو الجيل القادر على التحرك في اتجاه تشكيل ملامح المرحلة ، وإعطاء حركة الفكر الإسلامي أسلحة هائلة ما تزال هذه الحركة تقاتل بها اليوم هنا وهناك وعلى كل الجبهات !!

لا بد أن وراء هذه الظاهرة عوامل جذب ورائية تعميق من تقدم الفكر ، وتحد من انطلاقه إلى أرحب الآماد .. وفي رأيي أن هذه العوامل ليست من النوع المادى الذى يمكن القبض عليه هكذا فى عفوية بادرة ، وإنما هى على النقيض من ذلك تماما تكاد تشكل قضية بذاتها تحتاج فى تأمل أبعادها إلى دراسات واستقصاءات وتأملات .. أعنى أن تأمل هوية العوامل الورائية فى قضية الفكر الإسلامى ليس أقل خطورة وصميمة من تأمل قضية الفكر الإسلامى نفسها ، فإن جانباً هائلاً من تعديل المسارات التاريخية يرجع بالضرورة إلى فهم أسلحتنا المنتزعة فى هذا الصدد ،

من طبائع الأشياء أن تكون الحركة الفكرية فى طور لاحق أثرى من الحركة الفكرية فى طور سابق ، وتتأكد هذه الفرضية إذا كان مسار « الحياة العامة » سياسياً واقتصادياً وحضارياً .. متجها إلى الأمام وليس إلى الوراء ، فإن بين حركة الفكر — على كل مستويات هذا الفكر — وبين أطر الحياة العامة أواصر موشوجة تلهم وتستلهم فى جدل وجودى لا يكف فى لحظة من لحظاته عن امكانية المعاطاة .

فاذا انتكست الحركة الفكرية فى طور لاحق عنها فى طور سابق مع تدفق الأطر الحيوية الأخرى فى اتجاهها الصاعد فلا بد أن تكون هناك خلفية فاجعة تحتم هذه الرجعة أو قل هذا البوار !!

والتأمل فى حركة الفكر الإسلامى « يروعه ما يلاحظ من انحسار فاجع بلا تبرير ، مع توافر المتاحات الفكرية والعلمية والتقنية على مستوى لم يكن متاحاً لكل البدعين فى هذا الصدد قبل هذه السنوات الخصمية العجاف فى آن !!

بين المسد والانهيار

و « المبقيات » — للأستاذ عباس محمود العقاد — و « مرآة الإسلام » و « على هامش السيرة » و « الفتنة الكبرى » — للدكتور طه حسين — و « فجر الإسلام » و « ضحى الإسلام » وكثير مما أبدع الدكتور أحمد أمين . وأحمد أمين بالذات ... وغيرها .. وغيرها .. ولم نستطع نحن — إلا على مستوى هامش — أن نضيف إلى ما بذلوا أو حتى أن نواصل مسيرتهم الجادة المثقفة على هذا الطريق ؟!

إن معاناة بلا حدود يحسها الباحث المعاصر حين يتصدى لدراسة أكاديمية في هذا المجال . لأن كل الجهود المعاصرة المبذولة حتى الآن تعيش عالة على هذه الدراسات الرائدة ، وتكاد من فرط المعجز أو من فرط التثاؤب — لا أدري — أن تمسخ مفاهيمها في اجترار مكروه ، وذابل ، وبيد !! فلماذا ؟؟ لماذا نحاصر أقلامنا في محدودية الانفعال ولا ننفض بها إلى قمة الفعل ؟ لماذا لا تتصدى في جسارة وانفتاح لمقولات بحجم ثقافة عصرنا اللاغط ، ونكتفى دائما بملامسة السطوح في هشاشة توحى بمأسوية اللامبالاة ؟؟ لا شيء يبرر

وإلى فهم نوعية استعمالنا الصوابي لهذه الأسلحة المنتفضة ، وإلى تأمل فرضية الفشل إلى جانب تأمل فرضية النجاح ، هكذا بلا تفريق .. إن الاندفاع المتحمس في طريق التفاؤل لن يجدى على الإطلاق ، وخير منه بملايين الاحجام أن نتوقع نقبضه حتى ندرب كل طاقاتنا على السبح ضد إرادة التيار !!

ولست بقادر في هذه السطور على رصد كل الظاهرة واستقصاء كل عوامل جذبها الورائي ، فإن هذا الأمل هو منشودي من تحريك جهودنا الفكرية على هذه الطريق ، بمعنى أنني لا أطمع هنا إلا إلى لون من الاستنفار الحقيقي لهذه الغاية ، والدعوة إلى تعبئة شاملة في هذا المجال ، تماما كما حاولت من قبل في دراستي لهوية « الأدب الإسلامي » .. ودراستي « للفكر الملحد » الذي يتقيا صفحات ما يقرأ شبابنا من إبداعات مسرحية مترجمة (١) .

القضية الآن هي بالتحديد : لماذا استطاع جيل الرواد أن يبدع لنا هذه الشوامخ : « حياة محمد » — للدكتور محمد حسين هيكل — و « الله » و « حقائق الإسلام وأباطيل خصومه »

هذه الوضعية الهابطة سوى كوننا
أصغر من كوننا الحقيقي ، أصغر من
مقولاته وممكناته بلا حدود !!

لقد تصدى الدكتور محمد حسين
هيكل في « حياة محمد » لمقولات
هابطة حاصرت تاريخنا الاسلامي من
شرق الأرض وغربها جميعا - وب عقلية
رائعة ومنهجية أروع استطاع الرجل
أن يحيل مناطق الهجوم على الاسلام
الى مناطق استسلام أو قتل الى
مناطق دفاع على أهون الفروض !!
ولقد تصدى الأستاذ العقاد مثلا

في « عبقرية محمد » لمقولات أبشع
هبوطا حاولت أن تجعل من قائد
الحركة الاسلامية عليه الصلاة
والسلام مجرد فاتك بالسيف ، أو
مجرد عاشق للجماليات ، واستطاع
العقاد - من منظور عقلى معاصر
مستوعب - أن يرسخ مسلمة أن هذا
النبي القائد كان وما يزال وسيظل
أعدل من قبض على حمائل سيف ،
وأعف من نظر الى امرأة في رحائب
الوجود !!

ولقد تصدى الدكتور طه حسين
في كتابه « على هامش السيرة »
لمقولات الجفاف في النمط الاسلامي
واستطاع الباحث الفنان في طه
حسين - من خلال تقنية فاهمة - أن
يسكب الاخضرار في أعراق هذا
النمط ، وأن يحيل كل مسيرة
الشخص الى نبض وجودي زاهر
بأنبل ما على الأرض من عواطف
البشر ، وبأروع ما في الوجود من
هوائف الأرض الرائبة الى مناطقها في
السماء !!

ولن أتحدث عما كتب أمين ، وعما
تصدى له ، فان ذلك وحده يحتاج الى
دراسة شاملة معمقة تفي بحقه على
الجيل !!

وتستطيع أن تقول ذلك في
إبداعات أخرى مما أبدع هذا الجيل
الرائد - ولسنا هنا بصدد الاستقصاء

بقدر ما نحن بصدد الإيحاء - الشيء
الذي يرسخ في الأذهان قضية أن
الجيل الرائد كان يعرف من أي
المنطلقات يبدأ زحفه الهائل ، وإلى أي
الآمال ينتهي مساره الكبير !!

فلماذا إذن توقف الزحف ؟ ولماذا
إذن انتهى بهذا الجيل هذا المسار ؟
لماذا لم يواصل الجيل الخالف اندفاعه
المؤمن قابضا على حركة التصدي
الفاعل في حومة الحوار ؟

أكاد أزعم هنا أن الفارق الصميمي
بين موقف كل من الجيلين : أن الجيل
الرائد حين خرج الى القتال بالقلم فقد
خرج شاهرا في وجه كل التحديات
إيمانه بنفسه ، وإيمانه بعقائديته ،
وإيمانه بروعة موارثه الثاوية - لا
يهم - في بطون الكتب الصفراء !! في
حين خرج الجيل الخالف الى القتال
غير شاهر سوى إيمانه المرتعش
وعقائديته المدخولة ، وغير قليل من
الشك في موارثه التي خجل معها أن
يقال : إنه قارئ كتب صفراء لا
حمراء !! لقد انعكس هذا التسيب
العقائدي والفكري على موقف هذا
الجيل الخالف فلم يستطع أن يصمد
على جبهة المواجهة مقاتلا حاجبا أو
حتى مقاتلا على جبهة الدفاع !!

لا تقولوا إن الزحف « في هذه
المرحلة » يوشك أن يكون كاسحا
بأفدح مما تعرض له الجيل الرائد
تحت مظلة تفتح الفكر المهاجم على
آفاق لم يكن يحلم بها في قمة المرحلة
الفائتة ... فإن هذه المقولة مرغوة
من وجهين :

أولهما : أن عرامة أي هجوم
تقتضي بالضرورة استجابة دفاع أذكى
وأقدر !!

وثانيهما : أننا ما نزال نقاقل هذا
الهجوم الكاسح بفكر جيلنا الرائد لا
بفكرنا نحن ، وما يزال فكر هذا الجيل
الرائد يقاقل لنا ومن أجلنا على كل
الجبهات !!

إن المتبع لحركة الفكر الإسلامى يوشك من خلال أولئك الرواد أن يركز على أساسيات بارزة فى إبداعهم : كان بعض هذا الإبداع بمثابة (تفجير للينابيع) .

وكان بعضه بمثابة « تأصيل للمفاهيم » .

وكان بعضه بمثابة « طموح الى التنظير » .

وكان بعضه بمثابة « ارتفاق منهج نصى » .

وكان بعضه بمثابة « تجول فنى فى حدائق العقائديات » .

وحتى لا يتصور أن حسا من التطوح الشعري يؤثر هذه الكلمات، فقد يكون من الأجدى أن نقول : إن « حياة محمد » لهيكل كانت خطوة على طريق تفجير الينابيع ، وكانت « حقائق الاسلام وأباطيل خصومه » للعقاد و « فجر الاسلام » و « ضحى الاسلام » لأحمد أمين ، خطوة على طريق تأصيل المفاهيم .. وكانت دراسة العقاد الفسحة عن « الله » خطوة على طريق الطموح الى خلق نظرية إسلامية — من المنحى الفكرى — فى هذا المجال .. وكانت « مرآة الاسلام » لطله حسين خطوة على طريق اجتواء المنهج النصى ... وكانت « على هامش السيرة » لطله حسين خطوة على طريق التجول بالفن فى حدائق العقائديات !!

وهنا أستطيع أن أزعم أن إبداع هؤلاء الرواد لم يكن حركة لوح تلقائى يستريح من معاناته الكاتب بنفسه كلمات على وجه الورق ، وإنما كان حركة فكر ريادى يتكئ فى اندفاعه الواثق على حس تكاملى كان يسيطر على حركة أولئك الرواد فى قضية إبداعهم الفكرى والفنى ... بمعنى أن كل واحد منهم كان يشكل صوتا فكريا وفنيا مفردا لا يريد لنفسه أن يكون صوتا مكرورا ولا صدى لصوت مفرد أو مكرور ، وبهذا الحس المفامر

الطموح استطاع هذا الجيل أن يشكل — من خلال إبداعه — دائرة متكاملة يقضى أولها الى آخرها بلا نشاز — فحين نرى اتجاهها الى تفجير الينابيع هنا ، نرى الى جوارها اتجاهها الى تأصيل المفاهيم هناك .. وحين نرى غير بعيد ملامح اتجاهها الى محاولة التنظير نرى غير بعيد كذلك اتجاهها الى ارتفاق المنهج النصى ، وحين نرى ميلا هادفا الى التجول الفنى فى رحائب العقائديات نحس بأن هذا المتجه يأتى لتمام دائرة لا تتم فى غيابه على الإطلاق ، وهكذا تنتهى الدائرة الى تفرد بارز من ناحية ، وإلى تكامل أروع بروزا من ناحية أخرى ، ولا تكون قضية المبدع هنا أن ينوع على لحن أساسى مكرور غامر بابتكاره سواء ، وإنما تكون قضيته أن يبحث فى المدار الفكرى والفنى عن مناطق البكارة والأمل الصميمى فى إضافة لبنة الى جدار الواقع العقائدى حتى ينهض الجدار ويتشامخ البناء .

ولعلنى لست فى حاجة الى شجب الجانب الآخر أو الدعوة الى شجبه ، أعنى أننى لست فى حاجة الى إدانة الجيل الخالف ، الذى يتحرك بالفكر والفن فى مناطق النفوذ التى أفرغت أمعاءها تباها ... لقد شهدت المرحلة الاخيرة موجات من « الدعاية » الفكرية للقضية العقائدية مكرورة بلا ملال ، ومقلدة بلا حياء ، وتافهة بلا قرار ، ولم نلمح من خلال كل هذا اللجب اللاجب قضية واحدة قادرة على البقاء . ولا دراسة واحدة يمكن أن تضيف الى ضمير العصر أبعادا جديدة تثرى حركة الفكر فيه ، أو حتى حركة الحوار !!

أن يكون الجيل الرائد مفجرا للينابيع ..

وأن يكون مؤصلا للمفاهيم ...
وأن يكون طموحا الى التنظير ...
وأن يكون مقترحا لمناهج متعددة ..

وأن يكون متجولا — على مستوى
فنى — فى حدائق العقائديات .
وأن يكون الجيل الرائد كل أولئك
جميعا .. فإن هذا كله يعطى هذا
الجيل جدارة التمدد فى أخلاق الأبد ..
وجدارة التخطى للملايين السدود !!
وأن يكون الجيل الخالف عاجزا
بقدرية فادحة عن مجرد العطاء فى أى
من هذه المنطلقات فكرية وفنية ، فإن
هذا كله يعطى جدارة السقوط اللاهث
تحت منابك التاريخ !!!

أعلم أن جهودا بذلت — على
مستوى الجيل الخالف — فى كل من
هذه المجالات ، ولكننى لست عن
مجرد الجهد المبذول أبحث .. فقضيتى
أبعد تجذيرا فى تربة الواقع الفكرى
من مجرد الحركة أو مجرد الدوار ...
وأوشك أن أجزم بأن محاولات
مستحدثة قد بذلت بالفعل وهى ليست
قريبة الغور فى هذا الصدد ، ولكنها
فى النهاية تبقى محاولات مفردة تفتقر
الى ما يعاونها على تكامل الدورة ،
وانسياب البعض فى حركة الكل
الكبير !! من هذه المحاولات — مثلا —
بعض جهود مالك بن نبي (٢) فى
الجزائر — وبعض جهود نديم
الجسر (٣) فى لبنان . وبعض
محاولات محمد البهى (٤) فى مصر ..
وغيرها ... وغيرها .. وهى
محاولات موفقة وطموحة من غير
شك ، ولكنها كما قلت لا تركز فى
تمامها على حس تكاملى يفضى فى
النهاية الى ظاهرة بارزة التمام !!
ولقد كان من الممكن أن يشكل
الفكر الإسلامى بمتاحاته المعاصرة
حركة أروع من الحركة الرائدة ،
وثورة أشمل من كل ثورات الفكر
الإسلامى عبر كل العصور .. ولكنه

— فيما يخيلى الى — فكر قانع
ومستسلم وغير باحث عن حركة
الكبح أو حركة المعاناة .. أو قل :
إنه فكر قابض على قناعاته النهائية
بما هو عاجز عن ديمومة الحوار مع
فكر المراحل غابرها ومعاصرها على
السواء !!

وحتى لا أنتهى الى مجرد التشنيج
أو الى مجرد الصراخ فإننى أود أن
أوجه من هنا دعوة الى كل مفكرى
الحركة الإسلامية على امتداد الرقعة
التي يتقاسمون فوقها خبز العصر
وهواء :

أن يتلاقوا على كلمة سواء ..
وأن يتدارسوا إمكانية العطاء
المثقف المتكامل ..

وأن يتصدوا للقضايا الصميمية
وليس للقضايا القشرية ...
وأن يحركوا أقدامهم فى اتجاه
الحياة وليس فى اتجاه الموت ..
وأن يكون حاضر الجيل ومستقبله
وهوميه المثقفة هى محور اهتماماتهم
الحقيقية ..

وأن يهبطوا تلالا من الرمال على
إحساسهم الفاجع بإقليمية الحركة ،
وإقليمية الفكر . فإن جناح إسلامهم
يغطى حتى الأفاق اللامنتهية فى
هذا الكون المائج اللامتناهى الأبعاد
والآمال ..

وأن يقاتلوا — فى النهاية — أو
يستسلموا ، فلسنا فى حاجة الى
نائحين مأجورين .. والحركة المسلمة
بعد قادرة على انتخاب عناصرها
القادرة حتى من تحت أطباق الظلام ..
والأفق ممتد .. والسواعد هائلة
.. والنداءات بحجم ما بين الأرض
والسماء !!!

(٢) أشير هنا الى كتابه « قصة الإيمان ».

(٤) أشير هنا الى كتابه « الفكر الإسلامى
والاستعمار الحديث » .

(١) نشرت الدراسات بمجلة « الوعى
الإسلامى » فى أعداد سابقة .

(٢) أشير هنا الى كتابه « الظاهرة
القرآنية » .

النظرة الإسلامية إلى التاريخ

الأستاذ محمد عطاء الله

أولا - التاريخ والنظرة إلى التاريخ

تنطوي الكلمة « تاريخ » من حيث استعمالها في العصر الحديث على داليتين ، تعبر في الأولى منهما عن أحداث الماضي بصورة عامة ، وفي الثانية تعبر عن تسجيل هذه الأحداث ، أو بكلمة أخرى تعني العمل الذي يقوم به المؤرخ . ولئن حاولنا تتبع بدايات التدوين التاريخي لدى البشرية وجدناها تقترن باكتشاف الإنسان للكتابة ، حيث أدى هذا الاكتشاف الذي ظهر لأول مرة في وادي الرافدين وفي حدود نهاية الألف الرابع ق.م على أرجح تقدير ، إلى انصراف الإنسان نحو تدوين ذكرياته عن نفسه وتسجيل أفكاره عن الكون والحياة ، وقد تساعد هذا التسجيل لدى البشرية قدما ، وادت دراسته والنظر فيه إلى محاولة تفسيره والبحث عن معنى لأحداثه ومن ثم إلى محاولة اكتشاف الروابط بين هذه الأحداث والقوانين التي تحدوها وتتحكم فيها وهكذا ظهرت (النظرة إلى التاريخ) ..

وقد رافقت هذه النظرة الديانات العظمى « فكانت نظرة الصينيين القدماء من التاريخ نظرة (سكونية) أو (تصوفية) وكثيرا ما عد المفكرون الصينيون التاريخ عملية تعليم دروس أخلاقية تتلقى فيها الرذيلة عملية العقاب على الدوام

النظرة الإسلامية إلى التاريخ

وتحظى الفضيلة بأحسن الجزاء .. غيبتهم بالتاريخ تقترب بالإذعان والاستسلام لا بالمسرة والجدل » ، أما اتجاه المذهب البوذي فكان فرديا ، فمدار التاريخ هو الأفراد في مجموعة الحيوانات المقدرة لكل منهم . حتى يصلوا إلى هدف إطلاق السراح من جولة الميلادات والميتات المتكررة المتعبة . وقد كان التفكير الأغريقي يسير في اتجاه محدود ، لا يلتزم مع نمو التفكير التاريخي ، وإنما كذلك يستند إلى ميتافيزيقا تمقت التاريخ مقنا شديدا . إن التاريخ علم يعرض لجهود الإنسان أي أن المادة التي يعرض لها المؤرخ هي تلك الأعمال التي قام بها الرجال في الماضي وتلك أعمال تتعلق بدنيا طبعت على التغير .. دنيا يحدث فيها اليوم ما يمنع حدوثه في الغد ، ومثل هذه الأحداث طبقا لوجهة النظر الميتافيزيقية للأغريق ، غير قابلة لأن تعرف ، ومن ثم يجب أن يكون التاريخ مجالا ، ولدى الرومان كان محور الاهتمام المسيطر على المؤرخ اللاتيني ، إنما هو تاريخ روما : أصلها وأحوالها الداخلية وحياة كبار زعمائها وامتداد رقعة سلطانتها . وجرى العادة في الجملة ألا تذكر الشعوب الأخرى إلا من حيث علاقتها بالتاريخ الروماني وقد قدمت الزرادشتية أيضا نظرتها إلى التاريخ ، فهناك اتجاه رئيسي للزرادشتيين من التاريخ ، وهو يتجلى فيما ورد في الأسفار الجاثية من وصف لما في خليفة الله من خير وطيبة ، فالله هو الذي يقيم الأرض والقبة الزرقاء ويقيهما شر السقوط .. وهو خالق البشر وبارئ أرواحهم وأجسامهم وواهبهم حرية الإرادة .. والعالم الفيزيائي هو المسرح الذي يجلى عليه التاريخ البشري .. على أن أسفار الجاثا — Gathas — لا تجعل تاريخ الفرد ينتهي عند حياته في هذه الأرض ، فإن زرادشت كان ممن يؤمنون بالخلود . وكان من ثم يصلى التماسا لما في الحياة الأرضية من خيرات ، ولكي يتهيأ له في النهاية الأخذ بنصيب في الحالة النهائية من السعادة والنعيم يوم يستأصل الشر نهائيا من كل مكان .

كما قدمت لنا الأديان السماوية نظراتها الخاصة إلى التاريخ ، فكانت نظرة اليهودية إلى التاريخ تقوم أساسا وفي أوسع شمول على المذهب التاليفي .. فالطريق إلى فهم التاريخ هو فكرة السيطرة الالهية ، وانتقل الأسرائيليون إلى الاعتقاد بأنهم « شعب الله المختار » إذ سجلت الأسفار التاريخية ما فعله الله لهم وما أتاه من أجلهم . ثم جاءت المسيحية فكانت نظرتها إلى التاريخ تقوم على أساس « سقوط آدم » وما نتج عنه من « الخطيئة الأولى » ، ثم دخول الله في التاريخ متجسدا في صورة بشرية وتبشير العالم بالإنجيل ومن ثم عودة المسيح للمرة الثانية إلى العالم جالبا معه « يوم الحساب » وافتتاح مملكة السماء الموسومة بالكمال والمقرونة بأتم البركات ، وقد كتبت تواريخ كثيرة على هذا أساس (سقوط آدم) وما نتج عنه من (الخطيئة الأولى) ، ثم دخول الله في يكون عاما « قدريا » مرتبطا بحدوث الوحي ، ثم منقسم إلى فترات » ، وقد قدم كثير من المفكرين تفاسير مختلفة للتاريخ خارج إطار النظرة الدينية .. فهناك التفسير الجغرافي والجنسي والاقتصادي والتفلسفي .. الخ مما يضيق عن عرضه مجال هذا البحث .. والذي يعيننا هو إيضاح النظرة الإسلامية إلى التاريخ ..

ثانيا : النظرة الإسلامية إلى التاريخ :

قبل البحث في « تحديد خصائص النظرة الإسلامية إلى التاريخ » ينبغي علينا الإجابة عن سؤال يطرح نفسه ، هو « هل هناك نظرة إسلامية خاصة ومتميزة إلى التاريخ » ..

وتقتضى الإجابة عن هذا السؤال البحث في كلمة « تاريخ » نفسها هل هي عربية أو دخيلة ؟

أ - يشير (السخاوي) في كتابه « الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ » إلى هذا الاختلاف في أصل الكلمة ، فيذكر قول (الجوهري) : « التاريخ تعريفه الوقت والتوريق مثله يقال : أرخت وورخت » وقد فرق (الأصمعي) بين اللغتين فقال : بنو تميم يقولون ورخت الكتاب تورخا . وقيس تقول : أرخته تأريخا . وهذا يؤيد كونه عربيا ، وقيل أنه ليس بعربي محض ، بل هو مأخوذ من « ماه روز » بالفارسية (ماه) القمر . و (روز) اليوم .. قال أبو منصور الجواليقي في كتابه « المعرب من الكلام الأعجمي » : يقال أن التاريخ الذي تؤرخه الناس ليس بعربي محض وإنما أخذه المسلمون عن أهل الكتاب .

وقد حاول المستشرق (فرانز روزنثال) تتبع أصل الكلمة في العربية فرجح أنها مستمدة من الكلمة السامية التي تعنى (القمر) أو (الشهر) وهي في الأكديّة « أرخو » وفي العبريّة « يرخ » .. وفي اليونانية توجد الكلمة « أرخي » بمعنى بداية أو حكم و « أرخايوس » بمعنى قديم .. وفي الكلدانية تعنى الكلمة « أركونا » حاكم أو رئيس . ولعل هناك علاقة بين هذه الكلمات وكلمة « تاريخ » العربية .

ب - ومهما يكن في أصل الكلمة « تاريخ » من اختلاف غانها لم ترد في القرآن الكريم ، ولا في الأحاديث النبوية الشريفة .. ويروى عن ابن عباس (رضى الله عنهما) أنه قال : « ذكر الله التاريخ في كتابه لأن معاذ بن جبل (رضى الله عنه) قال : يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ، ثم يزيد حتى يعظم ويستوى ويستدير ، ثم لا يزال ينقص ويدق حتى يعود كما كان على حاله الأول ؟ .. فنزل : « يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس » . فذكرت الوقت وقد سبق عندنا تعريف (الجوهري) الذي أورده السخاوي للتاريخ بأنه الوقت وتاريخ المسلمين أرخ من سنة الهجرة ، كتب في خلافة عمر - رضى الله عنه - فصار تاريخا إلى اليوم .

ج - على أن القرآن الكريم جاء بنظرة جديّة إلى الماضي ، وإشار إلى أن ذكريات العرب الماضية محدودة ، وعاد إلى بدء الخليقة . وأكد على أمثلة التاريخ الغابر وعظاته ، وذكر حوادث الأمم والشعوب ، والواقع فإن الإسلام دين يعتبر التاريخ أساسا في عقيدته ، ويعرض فلسفة تضع نظما وقوانين لسير الإنسان وسعادته والمجتمعات وتطوراتها ، والبشرية ومصائرهما ، هذا فضلا عن تأكيد على علاقة القرآن بما في الصحف الأولى .. وأن الإسلام والرسول (صلى الله عليه وسلم) يتبعان ملة إبراهيم حنيفا مسلما .. ويؤكد على المسلمين أن ينظروا إلى مصائر الأمم السالفة التي ورد ذكر قسم منها في القرآن الكريم .

د - وهكذا فإن توفر المادة التاريخية والقصص التاريخية في القرآن

النظرة الإسلامية إلى التاريخ

الكريم ، نشط دراسة التاريخ لدى المسلمين نشاطا لا مزيد عليه « حيث دفع مفسرى القرآن إلى البحث عن معلومات لتفسير ما جاء فيه ، وقد أصبح الاهتمام بالمادة التاريخية على مر الزمن ، أحد فروع المعرفة التى تمت بالارتباط بالقرآن » ، غازداد عدد المؤرخين المسلمين بحيث أحصى لنا (حاجى خليفة) وحده فى كتابه « كشف الظنون » ألفا ومائتى مؤرخ !!

كل ذلك يؤكد وجود نظرة إسلامية خاصة ومتميزة إلى التاريخ ، وسنحاول فى السطور التالية تلحح خصائص هذه النظرة ، غير أننا نحب أن ننبه قبل ذلك إلى حقيقة أساسية هى أن القرآن الكريم ليس محض كتاب يبحث فى التاريخ ، بل هو نظام حياة شامل عام ، وهكذا فالمعلومات التاريخية التى جاءت فيه وظيفية لم تقصد لذاتها وإنما هى « تحذير من المهاوى الواقعة فى طريقنا » ، وكجزء من هدفه فى توجيه الإنسان إلى الله وتنظيم حياته الخاصة والعامة ، ولهذا نجده يؤكد على ضرورة النظر إلى التاريخ لغرض العبرة بمصائر الأمم السالفة : « قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين » « أولم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة واثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها » .

لنا : خصائص النظرة الإسلامية إلى التاريخ :

نستطيع أن نجمل خصائص النظرة الإسلامية إلى التاريخ بالأمور التالية :

١ - النظرة الكونية :

النظرة الإسلامية إلى التاريخ نظرة شمولية تستمد ذاتها من العقيدة الإسلامية ممثلة فى التصور الإسلامى لله ، والكون ، والإنسان ، والحياة . والمنطلق الأساسى للعقيدة الإسلامية هو الإيمان بالوهمية يتفرد بها الله سبحانه . وعبودية يشترك فيها كل من عداه وكل ما عداه - وكما يتفرد الله - سبحانه - بالالوهية ، كذلك « يتفرد » - تبعاً لهذا - بكل خصائص الالوهية .. وكما يشترك كل حى - فى العبودية ، كذلك يتجرد كل حى وكل شئ من خصائص الالوهية .. فهناك إذا وجودان متميزان : وجود الله . وجود من عداه من عبيد الله . والعلاقة بين الوجودين هى علاقة الخالق بالخلق . وهكذا نجد زاوية الرؤية فى النظرة الإسلامية إلى التاريخ تتسع لتستوعب الكون والوجود كله ، وذلك برد نشأة هذا الوجود وحركته وما يجرى فيه ونهايته إلى إرادة الخالق سبحانه وتعالى وقدرته ... ومن شأن هذه النظرة أن تنقذ الإنسان من العبث وذلك بإضفاءها المعنى على الحياة الإنسانية ومن ثم على الوجود كله ، وذلك يتم بتحديد لها لأصل التاريخ وهدفه « وهما حدان لا نستطيع أن نصلهما بأى أسلوب من أساليب معرفتنا الخاصة ، ونجدهما فى الدين وحده » .. وهذه النظرة الكونية من شأنها أن تجعل الإنسان مشتركاً فى مشكلات الوجود لا متطلعا وحسب ، فالتاريخ خارج هذه النظرة لا يقدم لنا سوى « حضارات تولد ، وتنضج ، وتموت

النظرة الإسلامية الى التاريخ

لكن هل نحن على هذه الارض ببساطة لبناء ، ثم هدم حضارات ■ هذه المصانع المؤقتة مثل نسل من ديدان الخشب يبنى مأواه الذى سوف يهدمه ، ثم يعيد بناءه فى استمرار للنوع لا طائل من ورائه » . وهكذا يبدو البشر لا يملكون أى هدف أو خطة أكثر من « تلك التى يمتلكها صنف من الفراشات أو زهور الاوركيد Orchids كما يذهب أثنينجلر .

التصور الإسلامى اذا يضع هدفا محددا للوجود يتمثل بعبادة الله سبحانه وتعالى : « ولله يسجد ما فى السموات وما فى الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون » ، « الم تر أن الله ينسج له من فى السموات والأرض ، والطير صافات ، كل قد علم صلاته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون » ، فالهدف الرئيسى للقرآن الكريم كما يقول (إقبال) : « هو أن يوقظ فى نفس الانسان شعورا أسمى بما بينه وبين الخالق وبينه وبين الكون من علاقات متعددة . ولقد كان هذا المنزع التعليمى للقرآن الكريم هو الذى جعل (جيته) ، وهو يستعرض الدين الإسلامى بوصفه قوة مهذبة مؤدبة يقول لأكرمان : « أنت ترى أن هذا التعليم لا يخفق أبداً ونحن بكل ما لنا من نظم لا نستطيع ، بل أقول بوجه عام « إن أحدا من البشر لا يستطيع أن يذهب أبعد من هذا » .

ب - النظرة العالمية :

الإسلام دين عالمى الدعوة ، تتمثل العالمية فى دعوته على منحيين :
١ - تقريره وحدة الجنس البشرى « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة ، وخلق منها زوجها ، وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ، واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ، إن الله كان عليكم رقيبا » و « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله اتقاكم » .

٢ - تقريره لوحدة الدين وأن دعوته هى دعوة النبيين جميعا تجددت كاملة على يد محمد - صلى الله عليه وسلم - خاتم النبيين ، ولهذا فرض الإسلام الايمان بالرسول جميعا : « قولوا آمنا بالله وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » . لذلك فان النظرة الإسلامية الى التاريخ ترتبط بالتفسير الإسلامى للوجود الإنسانى ومن ثم بتحديد مكانة هذا الوجود بين غيره من أنواع الوجود ، وبعد ذلك بتحديد مكانة الإنسان بين كل جماعة من هذا الوجود الإنسانى ، فالقرآن الكريم يرجع النشأة الإنسانية الأولى الى الطين « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة فى قرار

مكن ، ثم خلقنا النطفة علقه ، فخلقنا العلقه مضغه ، فخلقنا المضغه عظاما ، فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ، ثم انكم بعد ذلك لميتون ، ثم انكم يوم القيامة تبعثون » . أما مكانة الإنسان في هذا العالم فتتحدد بكونه خليفة الله في أرضه يعمرها ويفيد منها وتكون بكل ما فيها من خلائق مسخرة لخدمته . « وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة ، قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك ، ونقدس لك ، قال إني أعلم ما لا تعلمون » . « وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ، ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيها آتاكم » . ومعنى الخلافة هذا يتضمن معنى المسؤولية ، فالكائن الإنساني كائن مسؤول في هذا العالم عن نفسه ، وعن أنشطته ، فهو الذي يصنع تاريخه وهو الذي يحاسب على كل ما يحدثه خلال هذا التاريخ ، (ومن أهم أصول التعاليم التي جاء بها القرآن الكريم أن الأمم تحاسب بمجموعها ، وأن العذاب يعجل لها في الحياة الدنيا بما اكتسبت من سيئات) ولكي يؤكد القرآن هذا المعنى فإنه دائب الإشارة إلى الأمم الخالية داعيا إلى الاعتبار بتجارب البشر في ماضيهم وحاضرهم) ، كذلك لا نجد في الإسلام ما يفيد معنى اللعنة الأبدية كما في التوراة ، فالأرض ليست منفى للبشرية ، بل هي بكل ما فيها مسخرة لخدمة الإنسان ، ولعل هذه النظرة العالمية هي التي جعلت المؤرخين من المسلمين يبدعون تواريخهم ببدء الخليقة .

ج - النظرة المثالية الواقعية :

الإنسان في القرآن الكريم روح وجسد ، وفيه استعداد لفعل الخير ، كما فيه استعداد لفعل الشر ، وهو مخير وحر في سلوكه وأفعاله ، يدل على ذلك ما في الشريعة الإسلامية من تكليف ، ولذلك كانت نظرة هذا الدين تتميز بكونها مثالية وواقعية في آن واحد . . . مثالية من حيث تفسيرها للأصل والهدف ، وواقعية من حيث تعاملها مع الحقائق الموضوعية ذات الوجود المستيقن ، والأثر الواقعي الإيجابي ، فالتصميم الذي يضعه للحياة البشرية يحمل طابع الواقعية لأنه قابل للتحقق الواقعي في الحياة الإنسانية يقول (إقبال) في هذا الصدد : « إن المشكلة التي واجهها الإسلام كانت في الواقع ما بين الدين والحضارة من صراع متبادل ، وما بينهما في الوقت نفسه من تجاذب متبادل . ولقد واجهت النصرانية في أول عهدها المعضلة نفسها ، فكان أعظم ما عانيت به أن تبحث عن مستقر للحياة الروحية قائم بنفسه ، تلك الحياة التي رأى منشئها ببصيرته أنه يمكن السمو بها لا عن طريق قوى عالم خارجي عن نفس الإنسان وإنما بتجلى عالم جديد في داخل النفس ذاتها ، والإسلام يقر هذه النظرة تماما ، ويكملها بنظرة أخرى هي أن النور الذي يضيء هذا العالم الجديد المتجلى على هذا النحو ليس غريبا عن عالم المادة ، بل هو متغلغل في أعماقه » فالنظرة الإسلامية لا ترى في التاريخ على أنه نشاط من أنشطة المادة فحسب ، كما أنها لا ترى فيه نشاطا من أنشطة الروح فقط ، وإنما هو نشاط يجمع في مضامينه هذين العنصرين معا ، كما أن هذه النظرة المثالية الواقعية من شأنها أن تجعل الإنسان

لا يغير فكرته عن العالم والتاريخ من ثم فقط وإنما تجعله يساهم في تغيير هذا العالم وبالتالي يصنع التاريخ .

د - النظرة الحيوية :

التاريخ في إطار النظرة الإسلامية يبدو مليئا بالحياة والحركة ، وذلك ينبعث من كونه اتجاهيا أو غائيا . أى أنه يبتدىء من بداية محددة تتمثل ببداية الخليقة في التصوير الإسلامي ، ويتجه الى نهاية محددة أيضا هي يوم القيامة . وهذه النظرة من شأنها أن تكون مستقبلية لا تقتصر على الماضي وحده وإنما تمتد لتشمل المستقبل ، وهذا من شأنه أن يعمق الإحساس التاريخي لدى الإنسان المؤمن بهذه النظرة ، وليس كما يذهب المستشرق (روزنثال) من أن « هذا الامتداد لفكرة التاريخ الى المستقبل كان في الحقيقة - كما يقول - مسلكا خاطئا لأنه - كما يذهب - قد أخرج في قيمة التاريخ باعتباره تفكيراً في العوامل الواقعية والمؤثرات في الحياة » لأنه يعوزه التنوع ، ولأنه يتركز بصورة جامدة حول حقائق محدودة » ، والذي دعا (روزنثال) الى هذا الرأي هو ما لاحظته من الحديث عن يوم القيامة في القرآن الكريم « بحيث أصبحت أحداثه واضحة للناس وكأنها قد حدثت في الماضي القريب رغم أنها لم تحدث بعد » . غير أن (روزنثال) فاته أن يفهم أن هذه المسألة (استعمال فعل الماضي في الحديث عن يوم القيامة) تدخل ضمن الأسلوب البلاغي الفني الذي يتفرد به القرآن الكريم عن كل ما عداه من الأساليب ، كما أن القرآن لم يؤرخ للمستقبل بل تحدث عن المستقبل وعن نهاية العالم المتمثلة في يوم القيامة وأن حديثه عن المستقبل كان جزءاً من قانونه الذي جاء به في تفسير رقي المجتمعات وتدهورها ، يضاف الى ذلك أن اتجاه الإسلام من التاريخ (كما لاحظ ويدجري) ، اتجاه يقوم على المذهب التحسيني - Meliorcim ، فمتى تزايد إقبال الأفراد والشعوب على الطاعة لإرادة الله ، تحسنت الأمور .

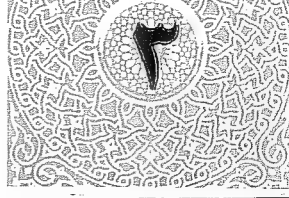
ويلاحظ الأستاذ الباكستاني (عبد الحميد صديقي) أن فكرة النمو الخلقي المحتوم لا توجد بين المسلمين « فالإسلام لا يزعم أن أخلاق حقبة معينة تاريخية لا بد أن تكون أسوأ من أخلاق الحقبة السابقة لها ، فالإسلام يمنح البشر الحرية في أن يختاروا بين السير قدماً في طريق الأخلاق أو التراجع والنكوص . والاختيار النهائي يعتمد عليهم وحدهم . إن الله وملائكته لا يسحبون البشر الى الإمام . بل الأخلاق تتضمن تأديب النفس وتعويدها النظام والطاعة ، كما تتضمن السيطرة على الشهوات وتنظيم الإرادة في السعي وراء مثل أعلى . وهذا يتطلب جهوداً متجددة دائماً يقوم بها الأفراد أو الجماعات داخل دائرة الأخلاق . إنه لا يوجد نجاح خالد الى الأبد وتقدم باق دائم ، وأنه من الممكن الانحطاط عن المستوى الخلقي الذي يبلغه الفرد أو الجماعة إذا قلَّ الجهد المبذول » .

هـ - التفسير الإسلامي للرقى والتدهور :

ليس في الإسلام ما يشير الى مفهوم دوري محدود بزمان معين كما هو معروف لدى فلاسفة التاريخ الدوريتين ، فالقرآن الكريم لا يوجب على المسلم

مقدارا محدودا من السنين لخلق الكون ، أو لخلق الانسان ، ولا نعلم ان ديانة من الديانات الكبرى التي يؤمن بها أبناء الحضارة عرضت لتاريخ الخليقة غير الديانتين : البرهمية واليهودية . والديانة البرهمية لا تقدر عمر الكون أو عمر الحياة بمقدار محدود من السنين ، لأنها تقول بالدورة الأبدية التي تتكرر فيها حياة الإنسان مع حياة الكون بغير أجل معروف في البداية أو النهاية . وعند البرهمن أن الكون فلك كبير ، يتم دورته المتكررة مرة كل ثلاثمائة وستين ألف سنة ، وقد يزداد هذا المقدار أو ينقص في تفسيراتهم الدينية على حسب المقادير المضاعفة عندهم للدورة الشمسية ، وهي عندهم مثل صغير للدورة الكونية الكبرى ، وكلما انتهت دورة بدأت دورة أخرى من دورات الوجود السرمدي عودا على بدء الى غير انتهاء . أما المصادر اليهودية . فهي على حسب تحقيق الفقيه الكبير « جيمس يوشر » المتوفى سنة ١٩٥٦م ، تدل على ابتداء الخليقة في (شهر أكتوبر سنة ٤٠٠٤ ق.م) . كذلك فليس في الإسلام ما يشير الى تحديد زمن معين معروف ينتهي به الكون وتنتهي به البشرية « يسألونك عن الساعة أيان مرساها ؟ فم أنت من ذكرها ، الى ربك منتهاها . إنما أنت منذر من يخشاها . كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها » . وعلى هذا فبداية التاريخ الزمنية وكذلك انتهاء أمر مسكوت عنه في الإسلام ويقع عليهما ضمن علم الغيب الذي يختص به الله تعالى وحده ، غير أننا نلاحظ أن التاريخ الإنساني في إطار النظرة الإسلامية ينقسم الى وحدات يطلق عليها القرآن الكريم اسم (الأمم) أو (الأقوام) أو (الشعوب) . ويقرر أن تقدمها وتدهورها إنما يستند أساسا على إيمانها بالله وطاعتها له ، حيث ترتبط مناشط هذه الأمم كلها بهذا الإيمان وما يترتب عليه من قيم ، وبحيث أن فسادها يؤدي بالضرورة الى فساد هذه القيم ومن ثم الى تدهور الأمة . والقرآن يقرر أن الأمم مربوطة بأعمار معينة لم يبين عددها ، ولذلك فإن لها آجالا « ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » .

« ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون » . وهذا يقودنا الى القول بأن بقاء الأمم على مسرح التاريخ ليس أزليا بقدر ما هو محكوم بزمن معين ومشروط بنهاية . كذلك يقرر القرآن الكريم أن تقدم الأمة ورقبها وتغيير أوضاعها يعتمد بالدرجة الأولى على إرادة أفراد هذه الأمة « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » ، وهذا الربط بين مصير الأمة وإرادتها يفسر ما سبق من أن لكل أمة أجل ، حيث أن فساد الإرادة سيؤدي بالضرورة الى تدهور الأمة . وإن هذه الحقيقة تتمتع بالثبات من حيث سريانها على النشاط الإنساني الذي لا يمكن أن يخرج بحال من حيث هو فعل قيمي عن دائرة الخير أو دائرة الشر ، والحرية متروكة للأمة في وضع عملها ضمن أية واحدة من هاتين الدائرتين . وإن إنقاذ البشرية من مصائرها السود يعتمد على تدخل العناية الإلهية وتتمثل هذه العناية ببعث الرسل والأنبياء كل بلغة قومه . والإسلام يختم النبوة بنبوة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - ، حيث يعتبر نفسه آخر دين جاء الى البشرية وأنه صالح لذلك لكل زمان ومكان ، فمن شأنه اصلاح البشرية جمعاء على أساس ما فيه من تعاليم سماوية .



دراسات في
القصاص القرآني

التكرار في قصاص القرآن

عبد الكريم الخطيب

- ١ -

التكرار في القصاص القرآني ظاهرة واضحة ، لافتة للنظر ، وداعية لكثير من التساؤل ، والبحث عن بواعث هذا التكرار ، وآثاره في الحفاظ على وحدة الشخصية ، وترباط الحدث ..

وقد وجد أصحاب الأهواء ، ومرضى القلوب والعقول ، من الملحدّين ، والشانئين للإسلام - وجدوا في هذا التكرار مدخلا ملتويا يدخلون منه على هذا الدين ، لاطعن في القرآن الكريم ، والنيل من بلاغته وأعجازه ، وليقولوا ان هذا التكرار قد أدخل الاضطراب في مسار الأحداث ، وقطع أوصال الوحدة العضوية بين أجزائها ، فجاء بها انشلاء ممزقة ، لا يدري أحد أين موضع الرأس أو القدم فيها .. ثم يخلصون من هذا الى القول بأن أسلوب القرآن ليس على هذا المستوى البلاغي الرفيع الذي يتسع للدعوى التي يدعيها المسلمون له ، وأنه معجز ، وأنه منزل من السماء .. ثم يتمادى هؤلاء الملحدون في هذا الضلال ، فيقولون : ان هذا التكرار انما هو أثر من آثار تلك الاحوال النفسية التي كانت تنتاب محمدا ، فتخرج به عن وعيه ، وتفقده صوابه ، فيلقى بهذه الكلمات التي ينطق بها في تلك الحال ، مرددة مقطعة ، كما يقع هذا للمحمومين والمصروعين .. « كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا » ..

ان الذين يقولون هذا الزور من القول ، او يحكونه عن غيرهم ، هم اعاجم ، او اشباه اعاجم ، لم يذوقوا البلاغة العربية . ولم يتصلوا بأسرارها ، ولو أنهم رزقوا شيئا من هذا ، لما طاوعتهم السنتهم ان ينطقوا بهذا البهتان العظيم ، ولردهم شيء من الحياء ان يقولوا قولا لم تجرؤ قريش في موقفها العدائي العنادي من النبي ان تتلفظ به ، او تجريه على لسانها . حتى على سبيل المهاترة والمجازفة ، وهي تقريص بالنبي ، وتتصيد النهم والمفتريات ترمى بها في معركتها مع القرآن الكريم ، الامر الذي لو وجدت فيه الزور من القول مكانا لآلقت به في المعركة ، غير متورعة لما ينالها من خزي ، وما تلحقها من فضيحة .. ولكن هذا الزور الذي يقول به الملحدون عن التكرار في القصص القرآني ، اعيا قريشا ان تمسك به ، وان تواجه به هذا الحق المشرق المبين .. !

واذا لم يكن لقريش ، ان تقول مثل هذا القول . وان تجعل منه سلاحا في معركتها مع القرآن ، وهي مرجع الفصاحة والبلاغة ، واليها الحكومة في فصيح القول وبليغته — فكيف يساغ هذا القول من اعاجم ، واشباه اعاجم .. ؟

- ٢ -

وانه لداء قديم هذا التحكك بالقرآن الكريم ، والطعن في بلاغته ، واتخاذ التكرار في قصصه شاهدا على ان هذا القرآن ليس من عند الله ، اذ لو كان من عند الله لما لبست القصة الواحدة فيه هذه الاثواب الكثيرة المختلفة الالوان والاشكال ، ولجاعت اونا واحدا . وصورة واحدة ، لانها تحكي حقيقة واحدة .. اما وقد جاءت معظم قصص القرآن في أكثر من صورة متعددة الالوان والاشكال ، كما في قصة موسى الذي جاء ذكره في القرآن في أكثر من مائة وعشرين موضعا — فان ذلك يقطع — عند هؤلاء الملحدين — بان هذا القصص ، والقرآن الذي حملة ، هو من صنع بشر ، يتصيد الاخبار ، وكلما وقع له خير تحدث به !! هكذا كان يقول الملحدون قديما ، وهكذا يردد المستشرقون وتلاميذ المستشرقين هذه المطاعن اليوم ، ويخاضعون عليها من معارف العصر ، وطرائق البحث الوانا خادعة ، تترقق كما يترقق السراب . يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ، ووجد زيفاً ، وضلالاً ، وحقداً .. ! وموجدة .. !

- ٣ -

وقد تولى السلف الكريم من علمائنا — رضوان الله عليهم — دفع هذا الزور من القول ، ودفع اهله ، والباسهم ثوب الخزي والخسران .. وكسأت اسلحتهم التي دخلوا بها في حربهم مع هؤلاء الملحدين . قادرة على تحطيم كل ما رمى به الاعداء من سلاح في وجه المسلمين ، وفي افتراءهم على كتاب الله .. اذ كان لكل عصر وسائله واسلحته في الصراع بين الحق والباطل ، وفي الحرب بين الحقين والمبطلين .. فاذا نظرنا في مقولات السلف الكريم من علمائنا تلك المقولات التي دفعوا بها هذه المفتريات التي تفتري على كتاب الله ، ثم راينا في هذه المقولات شيئا من القصور — فان الحق يقتضينا ان نزن هذه المقولات بميزان

عصرها — لا عصرنا — وان نقابلها بمقولات ملحدى زمنهم — لا زمننا — وعندئذ نرى أن علمائنا قد أبلوا فأحسنوا البلاء ، وجاهدوا فصدقوا الجهاد ، حتى كان لهم الغلب ، وكان لهم النصر !! فرضى الله تعالى عنهم ، وأجزل المثوبة لهم ..

وانه لا بأس هنا من أن نعرض بعضا من مقولات بعض أولئك الأئمة ، فى مقام الدفاع عن قضية التكرار فى القصص القرآنى ، كنموذج تتضح منه صورة من صور هذا الصراع المتصل بين القرآن الكريم ، وبين الملحدين والشكانيين ..

فهذا أبو بكر الباقلانى يقول فى كتابه : « اعجاز القرآن » ، ردا على من يطمنون على ما فى القرآن الكريم من تكرار :

« ان اعادة القصة الواحدة ، بالفاظ مختلفة تؤدي معنى واحدا — من الامر الصعب الذى تظهر فيه الفصاحة ، وتبين البلاغة » .

يريد « الباقلانى » بهذا أن يقول : ان عرض المعنى الواحد بأساليب مختلفة من القول ، دون أن يتغير جوهر حقيقته ، ودون أن يضعف أو يسف أسلوب عرضه ، هو من العسير الذى لا يقدر عليه الا من كان ذا ملكة بيانية عالية . وذا اقتدار متمكن على امتلاك أعنة البلاغة ، وذلك فى حدود لونين ، أو ثلاثة من ألوان العرض .. فإذا جاوز هذا الحد ، اضطرب الأسلوب ، وبهتت المعانى .. ألا أن يكون ذلك من تدبير الحكيم العليم ، رب العالمين ، الذى لا تحد قدرته ، ولا يحصر علمه ، ولا تنفذ كلماته ..

ثم يقول « الباقلانى » تعقيبا على ما سبق من قوله :

« وأعيد كثير من القصص — القرآنى — فى مواضع مختلفة ، على ترتيبات متفاوتة ، ونبهوا — أى العرب — بذلك على عجزهم عن الاتيان بمثله ، مبتدأ ومكررا » ..

ويريد « الباقلانى » بهذا أن يقرر أن من صور التحدى الذى عجز عنه العرب إزاء القرآن — عرض القصة الواحدة عرضا متفاوتا بين الطول والقصر ، والاطناب والابحاز ، والبسط والقبض ، فوسع بهذا على العرب مجال المعارضة والمحاكاة ، ويسر عليهم سبيل التحدى وأغراهم به ، فلم يكن منهم الا العجز ، والاستخزاء !

وهذا الامام « الزركشى » يقول فى كتابه « البرهان فى علوم القرآن » : « ومنه — أى من التكرار — تكرار القصص فى القرآن ، كقصة « ابليس » فى السجود لآدم ، وقصة موسى وغيره من الانبياء .. قال بعض العلماء : « ذكر الله موسى فى القرآن فى مائة وعشرين موضعا » ..

ثم يكشف « الزركشى » عن وجوه لبعض أسرار هذا التكرار ، فيقول : « وانما كررها — أى القصة — لفائدة خلت عنها فى الموضع الآخر » وهى أمور :

أحدها أنه — أى القرآن — اذا كرر القصة زاد فيها شيئا .. الا ترى أنه ذكر الحية فى عصا موسى ، وذكرها فى موضع آخر ثعبانا ؟ (ونقول : وذكرها فى موضع ثالث « كأنها جان ») ..

ثانيها : أن ابراز الكلام الواحد فى فنون كثيرة ، وأساليب مختلفة — لا يخفى ما فيه من الفصاحة ..

ثالثها : ان الله سبحانه وتعالى أنزل هذا القرآن ، وعجز القوم

عن الاتيان بمثل آية « لصحة نبوة (محمد) صلى الله عليه وسلم .. ثم بين وأوضح الامر فى عجزهم بأن كرر القصة فى مواضع ، اعلاماً بأنهم عاجزون عن الاتيان بمثله « باى نظم جاءوا ، وبأى عبارة عبروا » .. وهذا القول الاخير الذى يقوله انزركشى « يتفق مع قول الباقلانى « من أن داعية التكرار ، هى لىء العرب فى أكثر من ميدان من ميادين التحدى بمبسوط القول ومقبوضه ، وحقيقته ومجاز .. وهذا مما يقطع بعجزهم ، ويدخل اليأس عليهم من أن يقولوا بعد هذا مثل قولهم الذى ذكره القرآن عنهم : « لو نشاء لقلنا مثل هذا ، ان هذا الا اساطير الاولين » ..

ونجد أبا بكر الصولى ، فى كتابه : « أدب الكاتب » يعلل التكرار فى القصص القرآنى « بعله أخرى غير التحدى » فيقول : « ولأن الانسان قد يقرأ بعض القرآن « ويحفظ شيئاً منه دون شيء ، فلم يخل الله عز وجل موضعاً منه من ترغيب أو ترهيب ، وادكار واعتبار ، تفضلاً منه على عباده ، واستدعاء لطاعتهم » ونهياً عن عصيانهم ، فوقع التكرار لذلك ! » ..

— ٤ —

هذه بعض لمحات من نظر الاقدمين الى ظاهرة التكرار فى القصص القرآنى ، وهى فى جملتها كافية فى الرد على من يقفون موقف التساؤل والطلب لمعرفة وجه الحق فى هذا التكرار ، وما يحمل من أسرار « سواء أكان طالبو هذا الحق من اتباع القرآن او من غير اتباعه .. أما حين يخرج الامر عن هذا المجال « الى المماحكة والجدل « والى إثارة البلبلة والاضطراب ، بهذا الكيد الخبيث الذى يكيد به علماء تخصصوا فى التفرير بالعامية « واشباه العامة من شباب المسلمين « وشيوخهم — فان مثل هذه المقولات لا تقوى على دفع هذه الحملات القوية المنظمة التى تثير مثل هذا الغبار الذى يحجب الرؤية الصحيحة عن الحق الذى يغمر الوجود بضوئه ، فتعمى لذلك أبصار وترىغ قلوب ، وتضل عقول .. !

أتريد شاهداً لهذا ؟

منذ أكثر من ربع قرن ثارت ضجة كبيرة فى الاوساط العلمية والدينية « حول رسالة جامعية ، تقدم بها صاحبها لنيل الدكتوراه فى الادب من كلية الآداب « بجامعة فؤاد الاول (جامعة القاهرة الآن) وكان عنوان الرسالة وموضوعها : « القصص الفنى فى القرآن » .. وقد منح صاحبها درجة الدكتوراه !! ..

وليس غرضنا من إثارة هذا الموضوع الآن الا الاستشهاد لما اشرنا اليه من قبل « من هذا الكيد العظيم « الذين يكيد به أصحاب النوايا السيئة من المستشرقين للاسلام واصابته فى صميمه بالتشكيك فى القرآن الكريم ، الذى هو دستور هذا الدين عقيدة وشريعة ، والذى ان وقع شك فى كلمة أو آية منه ، انهار بنيانه « وتداعت أركانه « وضاعت الثقة به « والإطمئنان اليه « وزالته تلك القداسة التى تمسك به فى مواطن الايمان من القلوب .. فاذا كان هذا الكيد قد استطاع ان يفرر بعقول أصحاب الدرجات العلمية العالية ، وبقهيم هذا المقام الزائغ المنحرف مع كتاب الله ، فكيف يبلغ الامر مع ناشئة المنفقين ؟ وكيف تنتهى الحال بالعامية واشباه العامة ؟

واستمع الى قول الاستاذ المشرف على الرسالة — رحمه الله ، وعفا عنه — استمع اليه وهوريقدم لهذه الرسالة بقوله : « وبهذا التفریق بين العرضين — الفنى والتاريخى — للحادثة والواقعة ، تبين فى وضوح أن

عرض القرآن لاحداث الماضين ووقائع حياتهم ، والحديث عن تلك الاحداث والاشخاص ليس الا العرض الفني الادبي ، لا العرض التاريخي التحقيقي !!» ..

ثم يمضى الاستاذ المشرف لتبرير هذا الراى وتأكيده ، فيقول : « وفي العرض الاول — اى العرض الفني — قصد القرآن الى الاخلال الواضح بمقومات العرض الثانى — اى التاريخى — فاعفل قصدا تحديدا انزمان ، وذكر المكان ، وتسمية الاشخاص ، والتعريف المعتاد بمن قد يذكر اسماءهم من هؤلاء الاشخاص !! » ..

وهذا قول صريح لا مواربة فيه ، بان القرآن « لى يلبس قصصه الثوب الفنى ، ويبلغ به مستوى الفن — قد عبت عن قصد بالحقائق ، فقير من صورها » وبذل من اشكالها ، تماما كما يفعل اى اديب فى تلوينه للحقائق « وصبغها بأصباغ الخيال ، حتى يسوى منها عملا فنيا ، يثير الخيال » ويحرك المشاعر !! ..

ونحن لا ننكر على القرآن ، ولا على قصص القرآن ان يلبس ثوب الفن .. فما الفن الا الجمال والبهاء ، والجلال « اذا صدر عن طبع اصيل » وخرج من يد صناع .. والقرآن الكريم محمل كل جمال وجلال ، وبهاء .. ولكن الذى ننكره هو ان يكون مصدر ما فى القرآن من جمال وبهاء وجلال « نابعا من غير منابع الحق المصفى ، الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .. كما يقرر ذلك القرآن نفسه فى قوله تعالى : « وبالحق أنزلناه وبالحق نزل » !

ولا ندرى كيف يقرأ مسلم هذه الآية الكريمة « ثم يجد مساعا لصراف مثل هذا القول الذى يقوله الاستاذ المشرف على الرسالة ، عن صريح منطوقه « اذ يقول : « وعلى هذا الاساس ، يستطيع المثقف الراقى حين يتدين ان يعتقد فى تسليم مطمئن بحديث القرآن الفنى فى قصصه ، ومع ذلك يحق ويحل فى عمق ووضوح تاريخ هاتيك الاحداث واشخاص اصحابها ، وينفى فى ذلك ويثبت مطمئنا الى ان هذا لا يصادم بحال ما ذلكم العرض الفنى الآخر « وأن هذا العرض الفنى مهما يقل التاريخ فى أحداثه لن يمس سلامة القرآن وصدقته !! » .. وأعجب ما فى هذا القول تلك العبارة التى يجعل منها الاستاذ المشرف ، المتدين أمرا عارضا عند المثقف الراقى ، وأنه فى حل من ان يتدين ، او لا يتدين « كان المتدين ليس دينيا ، وليس عقيدة ، وانما هو مزاج شخصى ، وهوى ذاتى !! ..

هذا بعض ما يقوله الاستاذ المشرف على رسالة : « الفن القصصى فى القرآن » .. أما ما يقوله صاحب الرسالة « فهو اعجب واغرب ، وأجرا فى التهجم على القرآن « وعلى صدق ما يقص من اخبار وأنباء .. ولا يتسع المجال هنا لعرض ما فى هذه الرسالة من اتهام صريح « وشك مريب فى صحة القرآن ، وتنزعه عن اللغو والباطل « ويكفى ان نقف عند جزئية ، عرض لها صاحب الرسالة ، فى اول رسالته ، وهو يتساءل منكرا عن السر فى هذا التناقض فى قصص القرآن ، وفى تكراره للحديث القصصى فى صور مختلفة متباينة .. يقول الدكتور صاحب الرسالة :

« سؤال نساله العقل الإسلامى نفسه ، فيما يخص هذا التكرار ،

وهو أنه على فرض قدرته على الوقوف على الأسرار التي من أجلها كان هذا التكرار — فلماذا هذا الاختلاف ؟ لماذا اختلف إيراد القصة الواحدة في موطن عنه في آخر ؟

ثم يعرض صاحب الرسالة أمثلة لهذا الاختلاف ، فيقول ، متسائلا في استنكار :

« لماذا اختلف وصف القرآن لموقف موسى من ربه ، في سورة طه عنه في غيره من السور ، مع أن الموقف واحد ، والحادثة واحدة .. ؟ لماذا قال القرآن في سورة طه : « وهل أتاكم حديث موسى إذ رأى نارا فقال لأهله أمكثوا ، انى أنست نارا ، لعلى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى » فلما أتاه نودى يا موسى انى أنا ربك ، فأخضع نفسك لى بالوادي المقدس طوى . وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى ، اننى أنا الله لا اله الا أنا ، فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى ، ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى . فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى ، وما تلك بيمينك يا موسى » قال هى عصاى أتوكأ عليها وأهش بها على غنمى ولى فيها مآرب أخرى . قال اقها يا موسى ، فآلقها فإذا هى حية تسمى . قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى ، واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى . لنريك من آياتنا الكبرى ، اذهب الى فرعون انه طغى .. »

« ولماذا قال في سورة التمل عن هذه الحادثة والموقف : « ان قال موسى لأهله انى أنست نارا سمآتيكم منها بخبر ، أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون ، فلما جاءها نودى ان بورك من فى النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين ، يا موسى انه أنا الله العزيز الحكيم ، وألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب ، يا موسى لا تخف . انى لا يخاف لدى المرسلون ، الا من ظلم ، ثم بدل حسنا بعد سوء ، فانى غفور رحيم ، وادخل يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء فى تسمع آيات الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين .. »

« ولماذا قال في سورة القصص غير هذين ؟

« ان الموقف واحد ، وان الحادثة واحدة ، ولكن الوصف مختلف ، والحوار غير الحوار ، وحديث الرب العلى مع موسى النبى فى موطن غيره فى آخر ؟؟ » (الفن القصصى فى القرآن : ص ٣٢) ..

ماذا يريد الدكتور — صاحب الرسالة الجامعة — ان يقول ؟ إتهام للرب العلى بأنه ينسى ما قال ، حتى اذا عاد لذكر ما قاله أولا اختلط عليه الامر ، فترك بعض ما كان قد ذكره . وجاء بجديد لم يذكره ؟ سبحانك ربى هذا بهتان عظيم ! ..

ولا ندرى لحساب من هذا الاجترار ، والافتراء على الله وعلى كتابه الكريم ؟ الحساب الفن ينزل القرآن الكريم من سموات العلا ويوضع فى كفة ميزان « الفن القصصى » كما تصوره صاحب الرسالة ، وكما تمثل مثله الاعلى فى قصص (ارسين لوبين) ومن اليه ؟ ام لحساب الشجرة عن طريق لفت الانتظار ولو كان بالخروج على الناس بلا ثوب يستر العورة ؟

— ٥ —

وندع هذا .. لتقف بين يدي هذه الآيات ، التى خاطب فيها « الرب » « العلى » موسى فى ثلاث سور من القرآن الكريم ، ولنشهد من آيات اعجازها

ما يملأ الدنيا جلالاً ، وروعاً ، وخشوعاً ، تتخاضع له أعناق البلغاء ،
وتعنو له جباه أرباب الفن فى كل مجال من مجالات الفنون ..
وننظر فنرى أن الحادثة التى ذكرها القرآن فى المواضع الثلاثة ، والتى
قدمها صاحب الرسالة مستشهداً بها على ما يدعيه من أن القرآن الكريم
لا يلتزم الصدق فى عرض قصصه ، ليحقق بذلك غرضاً فنياً ، وليعطى الصورة
الفنية حقها من الفن ، ولو على حساب ألواقع ، وتجاوز الصدق فيه إلى
التخيل والايهام — ننظر فى هذه الحادثة ، فنرى أنها تتضمن خمسة عناصر :
(١) موسى فى طريق عودته من أرض مدين إلى مصر ، وقصد بلغ
الطور ، ومعه أهله ، وقد رأى ناراً موقدة ..
(٢) طلبه إلى أهله أن يمشوا حيث هم ، وأن يذهب هو إلى حيث
رأى تلك النار ..

(٣) غايته من الذهاب إلى حيث رأى النار ..
(٤) نداء الله تعالى له عند دنوه من النار .. وأخبره بأنه رسول
الله المرسل إلى فرعون ..
(٥) المعجزة أو المعجزات التى وضعها الله تعالى فى يد موسى ليحاج
بها فرعون ..
وليس يتسع المقام هنا لعرض هذه العناصر جميعها ، وما تحدثت به
السور الثلاث عن كل عنصر منها ، وما بينها من اختلاف لفظى ، وما وراء
هذا الاختلاف من أسرار ..
ويكفى أن ننظر فى أى من هذه العناصر ، وما يقال فيه ينسحب عليها
جميعاً .. وليكن هذا العنصر هو ما تحدث به موسى إلى أهله حين رأى النار ..
ففى سورة « طه » : « وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً فقال لأهله
امكثوا ، انى آنست ناراً ، لعلى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى » ..
وفى سورة « النمل » : « وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم » إذ قال
موسى لأهله انى آنست ناراً ، سأتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم
تصطلون » ..

وفى سورة « القصص » : « فلما قضى موسى الاجل ، وسار بأهله ،
آنس من جانب الطور ناراً ، قال لأهله امكثوا انى آنست ناراً ، لعلى آتيكم
منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصطلون » ..
والذى يلاحظ فى هذه المعارض الثلاثة :

أولاً : أن المقطع الأول من مقول القول ، قد جاء على صورة واحدة فى
السور الثلاث (١) : « امكثوا .. انى آنست ناراً » .. وهو قول واحد التزم به
موسى ، وكرره ثلاث مرات ، حتى لا يتحول أهله عن مكانهم الذى هم فيه ،
وحتى لا تنزع بهم نازعة إلى مرافقته نحو تلك الوجهة التى يقصدها ، والتى
لا يدرى على وجه التحديد ماذا يطلع عليه منها ، فى ظلمة هذا الليل الحائم
على صدر الصحراء المخيف .. ففى تكرار هذا المقطع تحذير لأهله أن يبرحوا
مكانهم حتى يعود اليهم ..

ثم أن فى ترديد هذا المقطع من مقول القول ثلاث مرات ، ما يشير إلى
تلك الوحشة التى كانت تلف موسى وأهله فى هذا المكان الذى لا آيس فيه ،
ولا حس لإنسان هنا أو هناك .. فلما رأى النار أيقن أن عندها من أوقدها ،
واذن فهناك من الناس من يذهب بتلك الوحشة ، ويخفف وطأة هذه العزلة
الخائفة .. ففى ترديد هذا القول : « امكثوا .. انى آنست ناراً » تعبير

(١) الوعى : لنظرة امكثوا لم يرد فى آية « النمل » وورد فى « طه » و « القصص » .

عن تلك الفرحة التي غمرت قلبه ، وهزت مشاعره « فارسلها على لسانه كلمات مرددة مهتاجة ، وكأنها حرايب يطعن بها في صدر الوحش الهاجم عليه وعلى أهله !! .. »

ومن اعجاز القرآن الكريم في هذا أنه وزع هذه الكلمات المرددة ثلاث مرات على ثلاثة مشاهد في ثلاث سور ، متباعدة زمانا ومكانا .. فاذا قراها قارئ ، أو سمعها سامع في سورة ، أجزاء ذلك « ووقع له علم بالواقعة التي حدثت .. ثم اذا فراها أو استمع اليها في السورتين الاخرين ، تأكد له هذا العلم الذي علمه من قبل « ثم اذا سأل نفسه لم هذا التكرار ؟ جاءه الجواب من عالم الحق « بأن ذلك هو الواقع مفصلا ، بعد أن ذكر في كل مرة مجملا !! .. »

ثانيا : المقطع الثاني من مقول القول ، وهو قول موسى : « لعلى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى » ..

هذا المقطع قد ذكر في السور الثلاث هكذا :

في سورة طه : « لعلى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى » ..

وفي سورة النمل : سأتيكم منا بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون » ..

وفي سورة القصص : « لعلى آتيكم منها بخبر ، أو جذوة من النار لعلكم تصطلون » ..

وترتيب السور الثلاث في المصحف الشريف « هو على هذا النحو » طه ، فالنمل « فالقصص .. واذا كان هناك اختلاف بين العلماء ، في ترتيب السور على ما هو عليه في المصحف ، وهل هو توقيفي ، أم اجتهادي من عمل الصحابة — فإن الذي نرجحه ، ونكاد نقطع به أنه توقيفي ، وشاهد هذا هو ما بين السور من ترابط وتناسب ، وخاصة ما بين خاتمة كل سورة « وبدء السورة التي بعدها ، حيث تتعاقب السورتان ، بحيث يمكن وصلهما قراءة من غير أن يفصل بينهما بالبسملة ، كما تتصل الآية بالآية في السورة الواحدة .. وقد كان من منهجنا في كتابنا : « التفسير القرآني للقرآن » دراسة هذه الظاهرة « ونصب الشواهد لها ، مما جعلنا نقطع بأن ترتيب السور في المصحف الشريف هو توقيفي « كترتيب الآيات في سورها ..

نقول هذا لنقرر أن هذا المقطع الذي أشرنا اليه آنفا ، هو ثلاث مقولات لموسى ، جاءت واحدة بعد أخرى على هذا الترتيب .. مافي سورة طه أولا ، ثم مافي سورة النمل ثانيا ، ثم مافي سورة القصص أخيرا .. وننظر في وجه هذه المقولات ، فنرى أن موسى — عليه السلام — حين رأى النار « جعل يردد هذا القول مخاطبا به أهله :

« امكثوا .. انى آنست نارا .. امكثوا انى آنست نارا .. امكثوا .. انى آنست نارا » .. ثم انطلق مسرعا نحو موقد النار ، وهو يلقي الى أهله بما يفتح لهم به باب الامل والرجاء ، فيما سيحمل اليهم من خير من انطلاقه نحو تلك النار ، وعودته اليهم منها .. وهنا تتراحم الكلمات على لسانه ، وقد اطلقها من مشاعره المهتاجة المائجة بكثير من الخواطر والتصورات : « لعلى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى » .. سأتيكم منها بخبر « أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون » ..

« لعللى آتاكم منها بخبر » او جذوة من النار لعلكم تصطلون » ..
 فالطلوب هنا من وراء هذه الانطلاقة نحو مصدر النار ، هو امران :
 الاتيان بجذوة من النار ، نيوقدوا منها نارا يستدفئون بها « او يهينون بها
 طعاما » ثم الحصول على بعض الاخبار عند من أوقدوا تلك النار « يعلم منها
 موسى وأهله أين هم من الطريق الى مصر ؟ وكم مرحله بينهم وبينها ؟ واين مواقع
 الماء على هذا الطريق ؟ واين ، واين .. الى كثير من الامور التى يطلب العلم
 بها من يقطع طريقا كهذا الطريق منفردا مع أهله ! ..

ويبدأ موسى هذا المقطع من قوله مصدرا بحرف الرجاء « لعل » ..
 « لعللى آتاكم » .. ثم يضرب على هذا الرجاء الذى يطفىء جذوة الامل التى
 اشتعلت فى صدره ، فيلقى بالخبر على سبيل القطع : (سأتاكم) .. ثم يبدو
 له أن هذا المقطع ليس له ما يبرره « لانه لا يدري من هناك على تلك النار ..
 الا يجوز أن يكونوا قطاع طرق ، ويكون سعيه هذا انهم منبها لهم على وجوده ،
 فيقع هو وأهله وما معه صريحا فى شباكههم ؟ وهنا يكون أكبر امله ان يعود
 الى أهله بخبر ما : « لعللى آتاكم منها بخبر » ..

وهكذا نجد موسى فى هذا الموقف ، بين امل وبأس « ورجاء وخوف »
 تتنازع الخواطر ، وتتفاير بين عينيه صور هذا المجهول الذى يلقي بنفسه بين
 يديه .. ثم نراه مرة يقدم أحد المطاويين على الآخر ، ثم يعود فيؤخر ما قدم ،
 ويقدم ما آخر .. ففى حديثه الاول يقدم القبس على ما يجد على النار من هدى
 لان النار كانت أظهر مطلوب له ، لانها الدليل الى من يجد عندهم هدى يعينه
 على الرحلة .. ثم اذا تمثل له المشهد كله ، وانه سيلتقى عند النار ببعض
 الناس داخله الشك والخوف من جهتهم ، لانه لا يدري ما يكون من
 موقفهم منه حين يلقاهم ، وهو لهذا يجعل همه أولا متجها اليهم ، فيقول :
 « سأتاكم منها بخبر » .. ثم يرد هذا القطع بما سيأتى به ، ويجعله مجرد
 امل ورجاء : « لعللى آتاكم منها بخبر » وهذا الموقف الشاك المتردد « الذى
 يقفه موسى ممن هم على النار ، هو نفسه الموقف الذى يقفه من النار ذاتها ،
 وما يحصل عليه منها ؟ انه فى حال بين الرجاء واليأس « واليقين والشك » ..
 فهو على حين يرجو أن يأتى أهله منها بقبس — وهو القليل منها — « لعللى
 آتاكم منها بقبس » — يطلع عليه خاطر يقوى هذا الرجاء عنده « فاذا هذا
 القبس قد بدا له شهابا ، ساطعا ، يبدد ظلمة هذا الليل البهيم : « سأتاكم
 منها بخبر او آتاكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون » ثم لا يلبث أن يرد عنه هذا
 الخاطر المسعد ، بما يطلع عليه من مخاوف يولدها هذا المجهول الذى هو
 مقدم عليه : « لعللى آتاكم منها بخبر او جذوة من النار لعلكم تصطلون » ..
 لقد تضاعف هذا الشهاب القبس ، فاصبح جذوة « أى قطعة من الجمر » ..

— ٦ —

فقل لى بريك « الا تجد انك بين يدي هذا التكرار فى مواجهة معجزات القاهرة
 تطلع عليه من كل حرف ، وكل كلمة من هذا العقد النظيم « من جوهر الحق
 المبين « كلام الله رب العالمين ؟
 وقل لى بريك ، أفى كلام البشر — فى أعلى مستوياته من البلاغة
 والفصاحة — ما يستطيع أن يرصد احوال النفس « ومسارب الخاطر « على
 نحو مقارب من هذا النظم القرآنى ؟
 وقل لى بريك لو أنه كان مما يقع فى مقدور البشر من رصد احوال
 النفس « ومسارب الخاطر على هذا النحو — اكان مما يقع فى تقدير أحد من

أرباب فن القول أن يعهد الى تلك المشاعر ، وهذه الخواطر فيوزعها هذا التوزيع في ثلاثة مواقف متباعدة — زمانا ومكانا — فيلقاك منها في كل مرة الوجود الكامل للإنسان ، وما تلبس به من حال ، وان طلع عليك في كل مرة بتعبير جديد يظهر على ملامح وجهه من انفعالات تلك الحال المتلبسة به .. ؟ أن غاية ما يبلغه تدبير البلاء في تلك الحال أن يجتزئ بملامح واحد من تلك الملامح ، حتى يتجنب التكرار الذي يجور على البلاغة ، أو يجمع هذه الملامح والانفعالات في صور مكررة من النظم ، فتترابط ألوان الصورة ، وتتدافع ، ويلطم بعضها وجه بعض !!

هذا ، ولك أن ترتب هذه السور القرآنية الثلاث على جميع الوجوه ، فتقدم ، وتؤخر فيها كما تشاء ، غير ملتزم الأخذ بها ذهنا اليه من قبل من أن هذا الترتيب توقيفي ، وانك لو اوجد في أي ترتيب تقيم السور الثلاث عليه ، هذا الاعجاز المبين من آيات الله وكلماته !

وهكذا نجد التكرار الذي يحدث في بعض مشاهد القصة القرآنية ، يؤدي وظيفة حيوية في إبراز جوانب لا يمكن إبرازها بأدائها على وجه واحد من وجوه التعبير ، بل لا بد أن تعاد « اللقطة » التعبير ، مرة ، ومرة ، لكي تحمل في كل مرة بعضا من مشخصات الحدث ، وملحها من ملامحه ، وان كان كل « لقطة » تعطي صورة مقارنة للحدث ..

ولنا أن نشبه هذا التكرار — على بعد ما بين المشبه والمشبّه به — بالتصوير « الفتوغرافي » والتصوير « السينمائي » أو « التليفزيوني » .. ففي التصوير « الفتوغرافي » نرى الصورة الواحدة يمكن أن تصور الحدث كله ، وتتأوله من جميع أبعاده ، سواء في صورة مصفرة ، دون مساحة الكف ، أو مكبرة أكبر من مساحة الحدث نفسه ..

ومع هذا ، فإن الصورة « الفتوغرافية » وان أعطت جميع ملامح المشهد ، إلا أنها تحتاج الى مهارة ، وحذق ، ومعالجة ، للكشف عن مضمونها أو بعض مضمونها .. أما الصورة (السينمائية) — فلأنها تتشكل من مئات « اللقطات » لآية جزئية من جزئيات الحدث — فهي من أجل هذا قادرة على تشخيص الحدث ، ونقله كما هو صامتا ، أو ناطقا ، ساكنا أو متحركا .. ان تكرار الأحداث في القصص القرآني ، هو اعجاز من اعجاز القرآن ، تتجلى فيه روعة الكلمة ، وجلالها ، بحيث لا يرى لها وجه في آية لفظة ، وفي آية صورة من صور البيان ، يقارب هذا الوجه الذي تظهر به ، في آيات الله ، جلالاته وروعة ، وبسطة .. !

وهل شهدت الحياة الإنسانية في قديمها وحديثها أن الكلمة تؤدي ما يؤديه العمل « السينمائي » اليوم من نقل المشاهد بأبعادها الثلاثة — طولها ، وعرضها ، وعمقها ، وبحركاتها ، وسكناتها ، ونطقها وصمتها ؟ وإذا كان الناظر في القصص القرآني ، وفي ظاهرة التكرار الظاهرة فيه — اذا كان له أن يتخذ من كل من التصوير « الفتوغرافي » والتصوير « السينمائي » شاهدا محسوسا يعينه على تصور مفهوم صحيح لهذا التكرار في القصص القرآني — فان له أن ينظر في هذا التكرار بنظرتين مختلفتين : نظرة في مواجهة العمل « الفتوغرافي » ، ونظرة في مقابلة العمل السينمائي ..

فهو في مواجهة العمل « الفتوغرافي » يرى الحدث الواحد وقد جاء

في عدة معارض ، تختلف في شكلها ، وفي حيزها ، ولا تختلف في محتواها ومضمونها .. كمن يلتقط عدة صور لإنسان ما بعضها صغير ، وبعضها كبير ، وبعضها يصور الوجه وحده ، وبعضها يصور النصف العلوي ، وبعضها يصور هذا الإنسان كله ، ثم بعضها يقتصر على اللونين الأبيض والأسود ، وبعضها بالألوان الطبيعية .. وهكذا .. وكل صورة من هذه الصور — مع اختلافها شكلا — تحمل كل ملامح هذا الإنسان ، وكل مشخصاته . بحيث إذا نظر ناظر في أية صورة منها ، مال عنها انها لفلان هذا الذي أعرفه !!

فإذا نظرنا فيما تكرر من أحداث القصص القرآني رأينا في تكرار الصورة « الفتوغرافية » واختلاف أشكالها وألوانها لهذا الشخص الذي ضربناه مثلا — رأينا في هذا التكرار للصورة « الفتوغرافية » أكثر من وجه شبه بينه وبين التكرار في القصص القرآني ..

ولنضرب لهذا مثلا بقصة موسى عليه السلام ، التي كانت أكثر قصص القرآن تكرارا ..

وننظر في أقصر صورة جاء بها القرآن لقصة موسى من مبعثه الى نهاية فرعون على يده .. وفي هذا يقول الله تعالى :

« هل أتاك حديث موسى ، إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى ، اذهب الى فرعون انه طغى ، فقل هل لك الى أن تزكى ، وأهديك الى ربك فتخشى » فأراه الآية الكبرى ، فكذب وعصى ، ثم أدبر يسعى ، فحشر فنادى ، فقال أنا ربكم الأعلى ، فأخذه الله نكال الآخرة والاولى ، أن في ذلك لعبرة لمن يخشى» (النازعات : ١٥ — ٢٦) ..

ان كل ملامح هذه القصة ، وكل مشخصاتها ظاهرة في هذا الاطار المحدود من النظم القرآني . بحيث يقع لمن يقرأ هذه الآيات أو يسمعها . علم كامل بأحداث القصة كلها ، وان غاب عنه بعض تفاصيلها التي لا تجور على المضمون ، ولا تنقص شيئا من المحتوى ..

ثم انظر بعد هذا فيما جاء من تفصيل لهذا الاجمال في سورة طه . وفي الشعراء وفي الاعراف ، وفي القصص . وفي يونس . تجد ان أضواء كثيرة القيت على جوانب هذه الصورة المصفرة ، زادت وضوحا . وبيانا ، ولكنها لم تغير من وجهها شيئا .. مع أنها قد جاءت في سورة طه — في خمس وستين آية (الآيات من ١١ الى ٧٦) وفي الاعراف في اربع وثلاثين آية (الآيات : ١٠٢ — ١٣٦) وفي الشعراء في ثمان وخمسين آية (الآيات : ١٠ — ٦٨) وفي القصص في اثنتي عشرة آية (الآيات : ٣٠ — ٤٢) وفي يونس في سبع عشرة آية (الآيات : ٧٥ — ٩٢) .. وهكذا تتعدد الصور طولا وقصرا ، دون أن تفقد واحدة منها شيئا من مضمون القصة ومحتواها .. وان كان في كل صورة منها من الجزئيات ما ليس في الأخرى ..

أما الذي ينظر الى هذا التكرار في مواجهة العمل السينمائي . فانه اذا جمع هذه الصور بعضها الى بعض . يرى الصورة وقد تجسدت . وتحركت ، كما تتجسد شخوص الأشياء وتحرك في الصورة السينمائية . فيشهد الحدث من جميع جوانبه . وبكل أبعاده ..

ذلك هو قصص القرآن . وتلك هي بعض أسرار تكراره . وان وراء ذلك لأسارا واسارا لا تنفذ أبدا .. « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا » ..

رحلة ط وعباداة إلى ..

المسلمون في كل بقاع الأرض على
موعد مع الحج الى البيت الحرام
الذي جعله الله مثابة للناس وأمانا
على موعد مع الطواف بأول بيت
وضع للناس مباركا وهدى للعالمين
على موعد مع السعي بين الصفا
والمروة وهما من شعائر الله ، على
موعد مع مناجاة ربهم وهم واقفون
بجبل عرفات يدعونه ويستغفرون
وهو سبحانه قريب مجيب ، على
موعد مع شد الرحال لزيارة رسول
الله صلى الله عليه وسلم والصلاة
في الروضة الشريفة والاستمتاع
بريح هذا المكان الطاهر على موعد مع
جهاد النفس ومقاومة ما فيها من
رعونات فلا رفث ولا فسوق ولا جدال
في الحج ، وإن جهاد النفس لأشد
أنواع الجهاد
نعم المسلمون من مختلف الاجناس
والبقاع والطبقات والثقافات على
موعد للقاء في هذه البقاع المقدسة
والاماكن الطهرة يأتون اليها رجلا

مهدالوحي ومقر الرسول

للدكتور : محمد سلام مذكور

الهمة ، ويعود الانسان على الامثال والصبر والطاعة ، والخشونة وتقوية العزيمة ، وغرس روح الجندية ، وتعويد الاعتماد على النفس ، وحط الرحال وسرعة الترحال ، وضبط النفس ، والتخلص من زخارف الدنيا ومتاعها وزينتها الى حين . وما من شك أن رحلة الحج المباركة لأفضل وأطهر واعز ما عرف الانسان من رحلات لما فيها من متع روحية ، وذكرات عزيزة تقوى الايمان وتشحذ الهمم وتصل الحاضر بالماضي البعيد اذ يطأ الواجد منهم الأرض التي وطأها المسلمون الاوائل ، ويمر بالبقاع التي مروا بها ، ويقطع المسافات التي قطعوها متخيلا مقدار

وركيانا وعلى كل ضامر ليشهدوا منافع لهم ويذكرون اسم الله وقد خلصت نواياهم وصفت نفوسهم وتطهروا من كل رجس ودنس جمعت بينهم كلمة الله ، واستجابوا لقوله جل شأنه : « ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا » . فتسابقوا الى الحج في رفق ، وتوافدوا عليه في شوق ، وقد امتلأت نفوسهم بالايمان واجسامهم بالقوة والنشاط . أو هكذا يشعر الشيخ المسن ومن به نوع مرض . نعم يتحرك فيهم النشاط أو يتجدد لأن رحلة الحج فيها حركة كثيرة وتنقل متتال ، وطواف وبسمل وهرولة . عمل كله نشاط يجدد القوة ، ويبعث

تحملهم لمشقة الطريق وقد كان غير مهبط ولا ميسر . فيدرك عن يقين أنهم فتية آمنوا بربهم فصنع الإيمان في نفوسهم المعجزات وجعل منهم طاقة فعالة وقوة لا تقهر ، بعد أن كانوا أعداء فلما اعتصموا بحبل الله وحكموا كلمته فيهم أصبحوا أخوانا متحابين قد ألف الله بين قلوبهم .

وما من شك أن الحج من العبادات التي تتطلب من الإنسان استعمال قلبه وبدنه وماله والعبادات التي يتقرب بها العبد إلى ربه من شأنها كلها أن تطهر القلب وتركي النفس ، وتبث على الامتثال لأوامر الله واجتناب نواهيه ، وتقرب الناس بعضهم من بعض ، وقد غسلت من قلوبهم الضغينة والحقد ، وجعلتهم متعاونين متحابين كالبنيان يشد بعضه بعضا وكالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر .

والحج يكون بالنية والاحرام من موافقته ، مع التجرد من لبس المخيط ومن كل صنوف الزينة والترف ، وبالطواف حول الكعبة والسعى بين الصفا والمروة والوقوف بعرفة والمشعر الحرام بالمزدلفة ، ورمى الجمرات ، وسوق الهدى . وهذه المناسك والأنفال تلقاها المسلمون جيلا بعد جيل عن الرسول صلوات الله عليه حيث أخذت عنه مناسك الحج ، ولكل نسك منها حكمته وغايته ، وكلها تحقق معنى العبودية لله . فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : خذوا عني مناسككم ... »

والكثير من مناسك الحج لم تنكشف لنا حكمته ، ولم نتبين علته ،

شأنه في ذلك شأن بعض أعمال تعبدية أخرى ، مع أن فهم الحكمة قد ينشط النفس عند الأداء ويحمي المكلف من الشبه التي يوجهها الأعداء إلا أن العبادة المؤداة في هذا الجو تشوبها شائبة المنفعة التي لولاها ما توجهت النفس إليها ، ولا تحملت ما فيها من مشقة ، وهي في درجة الإذعان لله أقل من العبادة التي يؤديها المؤمن مجرد أنها أمر من الله من غير تطلع إلى ما وراءها من نفع ، ولا تعرف على ما اقتضاها من دوافع وانما يؤديها استجابة لأمر ربه وتغانيا في الخضوع والطاعة .

ومن هنا احتفظ الله جل شأنه بسر بعض التكاليف فلم يبينه ولم يشر إليه بأى إشارة تطهره أو تدل عليه ليحص مدى الإيمان والتصديق في النفوس . وفي هذا يقول الإمام الغزالي في كتابه « إحياء علوم الدين » : واجبات الشرع ثلاثة أقسام : قسم هو تعبدى محض لا مدخل للحفظ والأغراض فيه ، فمقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفعل ما لا يعقله معنى ... » ويقول في موضع آخر من نفس الكتاب : إن ما لا يمتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تزكية النفوس وصرغها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق ...

وإذا كان الإسلام قد محا كل آثار الوثنية التي كانت تضمها هذه الأماكن ونهى معتقيه من عبادتها ، ونهاهم عن التمسح بالأحجار وتقديسها فإنه عاد سبحانه بعد خضوعهم لأمره فطوئهم حول أحجار الكعبة بأمر منه وسمى بهم سبحانه بين الصفا والمروة على أن الطواف والسعى من شعائر الله من غير أن يرون لها بذاتها

قداسة وتقديرا إلا بتوجيه الدين انظر قول عمر بن الخطاب لما طاف بالبيت واستلم الحجر : انى اعلم انك حجر لا تضرولا تنفع ، ولولا انى رايت رسول الله يقبلك ما قبلتك « وهو ما يشير اليه قول النبی صلى الله عليه وسلم : « لبيك حقا حقا تعبدا ورقا . »

فهذه العبارة فى هذه المناسبة تدل على ما فهمه عمر من قول الرسول عليه السلام فى العبارة المذكورة .

وتحسن المبادرة بالحج عند الاستطاعة ، واذا كان الفقهاء يتفقون على ان التعجيل بالحج افضل عند القدرة عليه وتحقق الاستطاعة ، فان منهم من يرى ان التعجيل به عندئذ واجب ياثم المرء بتأخيره حتى قال بعضهم : انه يفسق وترد شهادته اذ فى تأخيره بعد التمكن تعريض لفوات أداء الحج الذى لا يجب على المستطيع الا مرة واحدة فى العمر . ومن ذهب الى وجوب التعجيل والمبادرة الامام ابو حنيفة وصاحبه ابو يوسف ، وهو مذهب الحنابلة والظاهرية والشيعة الجعفرية ، وقول عن الامام مالك . لكن الذى استظهره متأخرو المالكية انه واجب على التراخي ، وهو ما اتجه اليه محمد ابن الحسن الشيبانى الفقيه الحنفى ، وهو مذهب الشافعى . لانه مفروض فى العمر مرة واحدة ، فكان العمر فيه كالوقت فى الصلاة .

وقد عنى الاسلام بفريضة الحج عناية بالغة فأوردها فى آيات عديدة من الكتاب الكريم ينوه فيها بشأن البيت الحرام ، ويبين لنا فيها أن له شهرا معلوما ، وأن له كرامة وحزمة ، وأن التزود له مطلوب وينبغى أن يكون أساس الزاد له التقوى ، وقد أنزل الله فى شأنه ،

— برغم تأخر تشريعه إذ شرع فى السنة التاسعة للهجرة — سورة سميت بسورة الحج تضمنت كثيرا من احكامه جاء فيها « إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم . وإذ بوأنا لابراهيم مكان البيت ألا تشرك بى شيئا وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود . وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق . ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير . ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق . . . » الآيات .

والواقع أن المنافع التى أشارت اليها الآية الكريمة « ليشهدوا منافع لهم » ليست هى التجارة وحدها كما توهم بعض الناس ، ولكنها كل ما يهم المجتمعات الاسلامية التى جعلت من الحج مؤتمر اجتماع وتعارف وتعاون والتى جعلت منه فريضة تتميز بأن تلتقى فيها الدنيا والآخرة ، كما تلتقى فيها ذكريات العقيدة النابعة من المنبع الكريم ، وانما كانت الناحية الاقتصادية جزءا بارزا من أعمال ذلك المؤتمر الاسلامى الكبير .

ولو أحسنت الشعوب الاسلامية وحكوماتها أقامت لها معارض صناعية وتجارية وزراعية وثقافية فى موسم الحج . كل دولة تعرض ما عندها وتقدم خدماتها مفتيد وتستفيد ويعم النفع برواج السلع ، ونشر سبل الحضارة النافعة فى هذا الجو الروحى ، فينتفع كل بما عند الآخرين من مواهب وخبرات ومعرفة .

ولو قدر المسلمون هذا المعنى في الحج وأوفدت كل دولة مندوبين رسميين عنها للعمل على تحقيق تلك الأغراض في اجتماعات معدة منظمة فتعرض كل دولة ما فيها من شؤون تسترعى النظر لتخض ذلك المؤتمر الاسلامي الكبير عن تصفية الشؤون على اختلاف ألوانها وتزول العقبات بفضل التعاون والتآزر والتآخي في الدين .

وقد اشرنا قبل الى أن الحج واجب ومفروض مرة في العمر على المستطيع البالغ العاقل ، وتتحقق الاستطاعة بتلك الزاد والراحلة والقدرة على الوصول مع أمن الطريق يقول الله تعالى « ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا » وعن علي رضي الله عنه أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال « من ملك زادا وراحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت ان شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا » وملك الزاد والراحلة الذي تتحقق بهما أو بالقدرة على نفقاتهما يشترط أن تكون مائضة عن حاجته الاصلية وحاجة من تلزمه نفقتهم من زوجة وأولاد وأقارب وأتباع حتى يعود اليهم من الحج ، غير أنه بالنسبة للمرأة يشترط أن لا تكون معتدة من وفاة أو طلاق كما يشترط فوق ذلك أن يصحبها زوجها أو قريب محرم كابنها أو ابنها وأخيها ممن تحرم عليهم ، ويكتفى بعض الفقهاء بأن تكون برفقة نسوة ثقات أو جماعة يؤمن عليها معهم من الفتن .

رفقته ، على أنه اذا لم يأذن لها جاز لها أداء الفريضة مع محرم أو مع النسوة الثقات على ما قلنا ، ومع ذلك فإن من الفقهاء من يسقط حقها قبل الزوج في النفقة فترة الحج لقوات الاحتباس بسبب من جهتها ومن اشترطوا المحرم وراوا أن الاستطاعة بالنسبة للمرأة لا تتحقق الا بوجوده ، فقهاء الرأي ومنهم أبو حنيفة . وكذلك الامام أحمد بن حنبل روى يحيى بن عباد قال : كتبت امرأة من أهل الرى الى ابراهيم النخعي وقالت : إني لم أحج حجة الاسلام وأنا موسرة ليس لى محرم . فكتب اليها ، إنك ممن لم يجعل الله له سبيلا .

ويروى الحافظ أن المشهور عند الشافعية اشترط الزوج أو المحرم أو النسوة الثقات ، بل وفي رفقة الحجيج عند أمن الطريق . ونستبدل هؤلاء بها رواه البخاري عن عدى بن حاتم قال : بينا أنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أتاه رجل فشكا اليه الفاقة ، ثم أتاه آخر فشكا اليه قطع السبيل ، فقال : يا عدى هل رأيت الحيرة — قرية بالكوفة — قال : قلت : لم أرها وقد أنبت عنها . قال : فإن طالت بك حياة لتربية الظمينة — اليهودج فيه امرأة — ترحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله » كما استدلوا بأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم حججن بعد أن أذن لهن عمر في آخر حجة حجها وبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن ابن عوف .

وقبل أن نترك موضوع الاستطاعة على الحج نرى أنه من الواجب علينا أن نشير الى خطأ ما يحدثه بعض

على أنه يستحب للزوجة استئذان زوجها عند خروجها للحج من غير

الناس ممن ليست لهم قدرة على نفقات الحج . ويلزمون أنفسهم بذلك عن طريق بيع حاجياتهم الضرورية لمعيشتهم أو عن طريق الاستدانة . روى البيهقي عن عبد الله بن أبي أوفى قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل لم يحج . أو يستقرض للحج ؟ قال : لا . »

كما أن عليه قضاء ديونه « ويقول الصنعاني في كتابه سبل السلام : إن الحديث دل على وجوب التحجيج عن الميت سواء أوصى أو لم يوص ، وينقل ابن قدامة الحنبلي أنه يستحب أن يحج الإنسان عن أبويه إذا كانا ميتين أو عاجزين ، وقال ابن حزم الظاهري : إن ذلك واجب .

وواضح أن مثل هذا لا تتحقق بالنسبة له الاستطاعة فلا يلزمه الحج ، ومن يفعل ذلك يكون آثماً بهذا التصرف وإن كانت الفريضة تسقط عنه ويصح حجه . هذا ومن حج لنفسه بمال تبرع له به غيره فإنه يقبل حجه وتسقط عنه الفريضة ويثاب الآخر بقدر ما قد تم له من مال لأداء الفريضة .

وهذا الكلام يستتبع القول في حكم المستطيع الذي يرغب في أن ينب عنه غيره لأداء الحج عنه . هل يقبل منه ذلك وهل تبرأ ذمته بهذه الإنابة ؟

وإذا مات المستطيع قبل أن يؤدي فريضة الحج وجب على وليه أن يجهز من يحج عنه من ماله روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه أن امرأة من جهينة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : إن أمي نذرت أن تحج ولم تحج حتى ماتت أفأحج عنها ؟ قال نعم حجى عنها أرايت لو كان على أمك دين أكنت قاضيته ؟ اقضوا الله . قاله أحق بالوفاء » والحديث صريح في وجوب الحج عن الميت من ماله كما هو مذهب الشافعي سواء أوصى بذلك أو لم يوص ، بينما يرى المالكية ذلك إذا ما أوصى الميت أما إذا لم يوص فلا يحج عنه لأن الحج عبادة بدنية مالية والجانب البدني هو الغالب فلا يقبل النيابة لذلك . وقد علق الشوكاني على الحديث المذكور - في كتابه نيل الأوطار وقال : إن فيه دليلاً على أن من مات وعليه حج وجب على وليه أن يجهز من يحج عنه من رأس ماله

الإنابة في الحج يختلف الفقهاء في حكمها تبعاً لتغليب بعضهم الناحية البدنية كما قلنا ، وتغليب الآخرين الناحية المالية فيه ، والذين يرون أن العبادة البدنية هي الغالبة في الحج والمقصودة أصلاً يمنعون الإنابة ولا يسقطون الفريضة بها ، وهم المالكية يستوي في ذلك عندهم ما إذا كان الشخص صحيحاً أو مريضاً يرجى برؤه . أما المريض الذي لا يرجى شفاؤه بمال ، والعاجز عن الحج بنفسه في أي عام من حياته فقد سقط عنه الحج لأن التكليف بهذه الفريضة للمستطيع . وقالوا أيضاً : إن من قصر في أداء الفريضة وأوصى قبل موته بالحج عنه ، أو فعل ذلك ورثته بدون إيصاء فإن ذلك لا يسقط عنه حجة الإسلام التي لم يؤدها في حياته مع استطاعته فلا تبرأ ذمته بفعل الغير .

أما الحنفية والشافعية والحنابلة : فإنهم يرون أن الحج من العبادات التي تقبل النيابة لأنها ليست عبادة بدنية محضة ، وإنما هي عبادة مركبة من أعمال البدن وإنفاق المال »

والاستطاعة كما تتحقق بأداء الشخص نفسه ، فإنها تتحقق بأنابة الغير عنه وعلى هذا فإن من عجز عن الحج بنفسه وجب عليه أن يستنيب غيره لحج عنه ، واشترط الحنفية لصحة ذلك أن يكون عجزه مستمرا عادة إلى الموت ، كالمريض الذي لا يرجى برؤه ولا يتمكن معه من أداء شريعة الحج فإن هذا تسقط عنه الفريضة بأنابة غيره ، ليؤديها عنه حتى لو زال عجزه بعد ذلك وتمكن من الأداء بنفسه . أما المريض الذي يرجى برؤه والمحبوس ومن في حكمهما فإن النيابة عنهما تصح ويتأدى بها الفرض إذا لم يتمكن بنفسه بحيث إذا ما برىء من مرضه أو خرج من حبسه وكان يستطيع الحج بنفسه فإن الفريضة لا تسقط عنه بما حدث من أداء الغير عنه . كما اشترطوا أن تكون أكثر نفقات الحج من مال المحجوج عنه إلا بالنسبة لمن مات ولم يوص بالحج فتبرع أحد الورثة أو غيرهم بالحج عنه فإنها تجزى ، كما اشترطه التكلل بالإنفاق على من أنابه نفقة المثل ، فإذا اشترط له اجرا كأن يقول له استأجرتك للحج عني أو عن فلان بكذا فإنه حجه لا يجوز ولا يجزى أحدا .

ويشترط الفقهاء الذين يجيزون الإنابة أن ينوى الغائب الحج عن من أنابه فيقول : أحرمت عن فلان ولبيت عن فلان ، وتكفي نية القلب ، ويشترط الشافعية والحنابلة دون الحنفية أن يكون النائب قد أدى فريضة الحج عن نفسه لما رواه ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله سمع رجلا يقول : لبيك عن شبرمة ، فقال له : أحججت عن نفسك ؟ قال : لا ، قال :

حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة . والذي نختاره للفتوى — إن حق لنا ذلك — هو جواز الإنابة ما دام الشخص غير مستطيع بنفسه وفي وسعه أن ينيب عنه لأن الشارع أوجب الحج على من استطاع إليه سبيلا ، وغير القادر بنفسه إن وجد من ينيبه عنه بالمال الكافي لأنابته كان ذلك من سبيل الاستطاعة ، فغير المستطيع بنفسه يكون الذي دفعه للإنابة خشية الله وامتنال أمره . وأما المستطيع بنفسه فلا يسقط الفرض عنه بالإنابة وأما من مات دون أداء الفريضة مع القدرة والاستطاعة وكان قد أوصى بأن يحج عنه غيره من ماله أو أناب الورثة واحدا عنه أو تبرع الغير بذلك فإن قبول ذلك وعدمه عليه عند الله .

هذا بالنسبة للحج والإنابة فيه ، وليس اللائق لمن يحج أن يهمل السعى لزيارة قبر الرسول صلوات الله وسلامه عليه الذي حمل الرسالة فصان الأمانة إما قبل أداء نسك الحج أو بعد ذلك حسب ما يتيسر له ، فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : من حج فزار قبري بعد موتى كان كمن زارنى فى حياتى . . ومن من المسلمين لا يسمى جاهدا لزيارة الرسول ، والصلاة فى مسجده الطاهر والتفكر فيه للناسى به فى كل أمر وهو الذى أدبه ربه وتخلق بخلق القرآن .

نسأل الله أن يهيء نفوسنا للاستفادة بأحكام الدين ، وأن نقصد فى عبادتنا وجهه الله وحده دون تظاهر أو تفاخر ، وأن يهيء لنا من أمرنا رشدا ، وأن يجمع كلمة المسلمين على ما فيه خيرهم يا رب العالمين .

الذكريات الفوالج

ليلة العمر في عرفات



الأستاذ أحمد الصناني

(٢)

النجوم والسياسب القفراء ، حيث
لا نامة ولا حركة ولا حياة بين عشية
وضحاها تصبح مسرحا موارا
بالأحياء والأصوات جماهير من كل
حذب وصوب ، وجوه من كل درب
وفج ، أناسي من كل سنخ وجنس ،
كلها على اختلاف ألوانها وتعدد
مواطنها ، وتباين السنتها ، وتنوع
أعمارها ، من شيب وشباب وأطفال ،
من رجال ونساء ، كلها في ثياب

(١)

خير من ألف درس ومناظرة في
الخير والسعادة .
وخير من حصاد كل العقول التي
سهرت تفكر في الإصلاح والسلام
ونجاة الإنسانية من مهاوى الشرور .
وخير من نتاج الفلسفة ، وتهويمات
السفسطة ، ومجاسيد الأدباء
والفنانين .
خير منها واجدى ، وأثرف منها
وأبقى ، ليلة من العمر واحدة على
مقرن عرفات ، ليلة الحج الأكبر ..

كأنما كشف الغيب له أستاره فأراه
لبّ البلاء الأكبر الذي يصيب هذه
الأمّة حين ترتكس في شقاوة
العصبيّة ، وتتخذ لها من غير الله
قضية ، وتتفرق شيما ويضرب بعضها
رقاب بعض ..

(٥)

الله أكبر هذا عرفات
هذا موطن انطلاقة الدين بعد أن
أكمله الله
من هذا بدا اندفاق ينبوع الكريم
الذي حسنت به الدنيا زمانا طويلا ،
قبل أن تغدوها الأهواء ، وترديها
للعاعات عيش فان ، وتعصب ذميم
لغير الله ..

نداء ينطلق من الأردية البيض
بأفصح لسان وأجلى بيان .

هل غير الثياب البيض تصنع منها
الأكفان يوم تطوى صفحات الأعمار
تمهيدا ليوم المرض على الواحد
القهار ؟

هل غير السرائر الطباهرات
البيض ، والحسان الباقيات
الصالحات من الأعمال يبقى من كيان
الإنسان ؟

هل للمساواة جوهر أو مظهر
يداني ما تراه العين ويقرّ به الفؤاد
على عرفات ؟

هل للأخوة والحق والسلام ، أم
هل للتماطف والتراحم موسم كهذا
الموسم الذي تناسق فيه الوجود
وتناغمت أصداؤه في نسيجة عذبة
صاعدة إلى ملكوت الله ؟

(٦)

ليبك ربّي لبيك
وجودنا كله عطيتك
ملك السموات والأرض لك

بيض ، وبقلوب عامرة ، وشفاه
ذاكرة ، وعيون إلى ربها ناظرة ،
تمجد رب السموات والأرض ،
وتتحرّق شوقا إلى رضاه وغفرانه ،
وتقرّر غرارا من ذنوبها وخطاياها .

(٣)

صورة هناك مشرفة للإنسانية عزّ
منالها في أي مكان في الأرض ..
صورة صنمها السماء والأرض
تهمس بالرحمة ، وتفيض بالطهر
والتضحية والصفاء ، كما تفعل
الثلوج البيض على صفحات التخوم
الطاهرة في البراري الحسان .

وهناك يصبح للوجود الإنساني
معنى يبعث الأمل ، يمجّد السموات ،
يرتفع عن حضيض الأهواء ، يناجى
رب السماء ، وينتظم الوجود من سائر
الأحياء والأشياء في نسيجة واحدة
بمشاعر واحدة ، بزى واحد ، في
مكان واحد ، لرب واحد لا إله إلا
هو ، لا مانع لما يعطيه ، ولا معطى لما
يمنعه ، ولا راد لقضائه ولا مبدل
لحكمه ، ولا يغنى كل شيء غناؤه ،
لأن كل شيء من عطائه .

(٤)

كأنما لم يكن إلا أمس وقفنة
الرسول الأعظم في حجة الوداع .
كأنما لم يكن غير أمس صوت
العباس الجهير ينادى بكلمات
الرسول المصطفى صلى الله عليه
وسلم ..

كأنما كشفت بأمر الله حجب
الغيب لعيني الرجل الذي لولا فضل
الله علينا به ما عمرنا شاما ولا
عراقا ، ولا انتشرنا في الغرب أعزة
بالإيمان وفي الشرق منتصرين
بالفرقان .

والحمد واجب لك وحدك

ولا منر لنا منك إلا اليك

نحن كلنا عبادك ، لا كبرياء إلا لك

وأهالناكم أصبحنا أكبر مما عهدنا

في أنفسنا ، حين عشناها أياما

طاهرات ، بلا رغت ولا فسوق ولا

جدال في هذا الحج .

عرفنا الحج بحقائقنا فتصاغر غينا

الغرور ، وخزى غينا صوت الشر ،

وخفتت وساوس التكاثر والمباهاة ،

وخشعنا قلوبا وعقولا وجوارح لرب

السموات والأرض ..

(٩)

إلا يا بلادا شرفها الله بالأمن
والرزق المتاح وأنوار الرسالة .

ويا بلادا شرفتنى ربوعها بأجمل
وأروع أيام العمر وأغلاها .

ويا مناط الحنين في قلوب الملايين
على مدى الشهور والسنين .

ويا أيها المسجد الحرام ، يا غنوة
التضحية ، وموطن المعجزات .

ويا أيها الفار على قمة حراء .

ويا ذلك المسجد ، مسجد بلال
ناحية أجياد

ويا بلادا فيها كل ذكريات إيماننا
وعزنا

يا ربوع الحج ، وأرض الهدى
والنور

عليك سلام الله مع كل موكب
حجيج

ولك الفخار الاسنى الى يوم الدين

(٧)

رباه هذا ليس حجا فحسب ولكنه

يبدو وكأننا هو في الدنيا تجربة يوم

الحشر ، وإنذارا لمن كان غافلا من

قبل ان يوارى في غياهب القبر .

هذا مجمع للفضائل ، وإحياء

لموات أشرف جوانب الانسان .

ومرحلة فصل بين الغرور والحقيقة ،

ومطلع فجر الهداية في ظلمات كل

انسان ظلم نفسه ..

(٨)

الله للمسلمين حين يكتمل

صحوهم ، ويستعيدون في أنفسهم

عميق احترامهم دينهم ، واعتزازهم

بالحق الذي اختصهم به ربهم .

الله لهم حين في أجواء الحج

يعترفون كيف يلمسون شمعهم ،

مائدة الفارسي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَا يَلْفُ قُرَيْشٌ ① إِيَّاهُمْ لِقَاهُمْ رَحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ② فَلْيَعْبُدُوا
رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ③ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ④

حي على الصلاة

حي على الفلاح

قال الشافعي :

وقول المؤذن : حي على الصلاة .
حي على الفلاح .. دعاء منه الى
الصلاة ، ثم دعاء منه يعلمه فيه أن
دعائه الى الصلاة دعاء الى الفلاح ،
وينبغي لمن دعا الى الفلاح بالصلاة ،
وعلم أنه لا يأتي الفلاح بطاعة
الله في الصلاة ولا غيرها إلا بعمون
الله أن يقول : لا حول ولا قوة إلا
بالله ، لأنه لا حول له يصل الى
طاعة الله إلا بالله عز وجل .

نار الاب

قيل عن الشاعر المعروف امرئ
القيس أنه حين قتل أبوه ذهب ليسان
الاصنام : ايثار لأبيه أم لا ، جريا على
العادة التي كانت متبعة يومئذ عند
المرب ، وهي أن يحضر ثلاثة اسهم :
يكتب على الاول كلمة نعم ، وعلى
الثاني كلمة لا ، ويترك الثالث غفلا
من الكتابة ، ثم يسحب احدها . فكان
في كل مرة يخرج له السهم الثاني
المعلم بكلمة لا ، ثلاث مرات متتالية ،
فثارت ثائرتة ، ورعى الصنم بالسهم
وهو يصرخ غيه : لو أن القتل كان
أباك لما نهيتني عن الأخذ بثأره !

فتوى الشافعي

قال حرمة بن يحيى يقول :

سمعت الشافعي يقول غي رجل قال لامراته ، وغي فيها ثمرة : إن أكلتها فأنت طالق ، وإن طرحتها فأنت طالق — قال : تأكل نصفها وتطرح نصفها .

دجاج الناس

أرسل رجل قنصا من الدجاج الى صديقه ، فلما تسلمه أرسل اليه رسالة يقول فيها :

« جاعني الدجاج ، ولكن القنص لم يكن من نوع جيد ، فقد تحطم وانطلق الدجاج منه ، فلم استطع أن أجمع إلا إحدى عشرة دجاجة ! » .
فجاءه الرد من صديقه يقول :
إنك سعيد الحظ ، لأنى لم أرسل لك إلا ست دجاجات !

القدر

ما شئت كان وإن لم أشأ
وما شئت إن لم تشأ لم يكن
خلقت العباد على ما علمت
ففى المعلم ينضى الفتى والمسن
على ذا مننت ، وهذا خذلت
وهذا أعنت وذا لم يعن
فمنهم شقى ، ومنهم سعيد
ومنهم قبيح ومنهم حسن

رؤية الله

قال ابن هرم القرشي سمعت الشافعي يقول فى قول الله عز وجل :
« كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » قال : هذا دليل على أن أولياءه يرونه يوم القيامة .

شهادة

قال الشافعي : الناس عيال على هؤلاء : من أراد أن يتبحر فى المغازى فهو عيال على (محمد بن اسحاق بن يسار) ومن أراد أن يتبحر فى الشعر فهو عيال على « زهير بن أبى سلمى » ومن أراد أن يتبحر فى تفسير القرآن فهو عيال على « مقاتل بن سفيان » .

حجّة الوداع

آن للحق أن يشب عن الطوق ويحدو مسيرة الظافرينا
ويشع الهدى على مفرق الدهر نديا يفيض حزما رصينا
إن أمر السماء قد تم نصرا لهداة السلام ، راس مينا
وغدا المسلمون في الأرض ركننا يتسامون عزة ، ويقينا
واقام الرسول بعد جهاد شق ، عهدا موثقا ، مامونا
فاضعت ربي الجزيرة آيات كرام شعاعها لن يبيننا
تبهر النفس روعة ، ورواء والحجى منطقا ، وتجلو الميونا
بعد أن كان ظلها من ظلام قاتم اللون ، والهتاف أنينا
وانطوت صفحة الضياع وكانت وصمة تملأ النفوس شجونا
وهوى الشرك خاسنا يتواري وارتدى الكفر ثوب ذل مهينا
وإذا الليل قد تبدل فجرا والسماوات ترجم الماردينا
والورى يبصرون ، بعد عماء كالحيارى ، محجة السالكينا
ونظام الاسلام ينشر عدلا فى ربوع الحياة - دنيا ودينا

— — — —

واراد النبى ان تسمع الدنيا بهذا الدوى يطوى السنيننا
فتنادى الزمىوف ، لبيك يا رب ، حبيبنا ، يبادرون الاميننا
عرفات مبعدهم وهو صرح شامخ كفتاه ترعى المثينا
وفدت سفحة ، تردد صدقا برجاء ، طوائف الوافديننا
وهناك ارتقى عليه السلام المنبر الفرد ، قائما ماذونا
واحاطت جموعهم فى حماه وهو يلقي الخطاب فصلا مبينا
ايها الناس : انكم فى حرام آمن يستجد حيننا فحيننا
ايها الناس : انكم لأبيكم آدم اجمعين ، منه بنينا
انما الظلم فى الحياة حرام والزبا ، والفساد - هل تنتهونا

الأستاذ : أحمد محمد مصطفى السفاريني

فاحملوا دعوة الهدى للبرايا وانشروها كريمة ، ان نديننا
قاتلوا الباطل الزهوق بعزم واستبينوا السلام : حربا واينا
لا تكونوا انلة تخدعون الله والحق ، بل اقيموا المتونا

....

واقاض الرسول بالناس ماض عن هدى الوحي يرشد الناسكنا
وهو يبدو مع النفير رضيا باسم الثفر ، يستبين حنيننا
انها حجة الوداع رمز المعاني وحى حق ، تذكر المتقيننا
كمل اليوم دينكم مستقيما ووفى الله نعمة الشاكريننا
واستوى الامر بانفساح الاماني وسبيل الله المبين الثمؤننا

....

هي ذكرى تمر في كل عام لا اراها تثير اشياء غينا
هل وعينا عن الرسول هداه واهتديننا بشرعه ورضينا ؟
هل اقمنا الجهاد دعوة حق نحمل الفكر ، يقرع المشركينا ؟
هل اعدنا الحقوق من ساليها في فلسطين ، مقدس المسلمينا ؟

....

لتكن حجة الوداع نذيرا تبعث العزم في النفوس مكينا
لتردد مع الحجيج دعاء ان نرى المسلمين حصنا حصينا

....

ذكريات في

الحج

للاستاذ : أحمد مظهر المظلمة

جعل الله سبحانه منسك العرب البيت الحرام ، الذي رفع قواعده بمكة إبراهيم واسماعيل عليهما السلام ، وكان إبراهيم يطهر البيت للطائفتين والعاكفتين والركع السجود ، وأنشئ الله في كتابه العزيز على إبراهيم هذا في دينه فقال : « ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا (١) مسلما وما كان من المشركين » . « ان أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا ، والله ولي المؤمنين » ، فقد كان منقادا الى أحكام الله مائلا عن العقائد الزائفة ، وأولى الناس به ، — ما دامت هذه حاله — أتباعه مر أمته ، وهذا النبي الكريم والذين آمنوا وذلك لموافقتهم معظم ما كان من شرعه وفي مقدمة ذلك التوحيد .

ودارت الأيام دوراتها ، وغشت في جزيرة العرب الوثنية ، وعلت الأوثان بيت الله الحرام ، وكان لها سلطان على عقول العرب ، وسلوكهم وتصرفهم ، وأن على حين فقرة من الرسل أو أن دين التوحيد خالصا من الشرك الظاهر والباطن . وبعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم فدعا إلى الله وحده لا شريك له ، ولاقى مالاقي في مكة وهو صابر ثابت ، حتى أذن الله تعالى بالهجرة إلى المدينة ، وفيها نما الإسلام نموه واثمر الثمر اللين .

وفي السنة السادسة من الهجرة فرض الله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا . وأمرهم بأن يتموا الحج والعمرة لله ، وأخرج الرسول صلى الله عليه وسلم للعمرة فصدده المشركون عن البيت في تلك السنة (٢) ، وكانت لهم بقايا آجال ، فمضى النبي في السنة السابعة ما فاتته ، وفي السنة التاسعة حج بالناس أبو بكر (رضي الله عنه) وفي السنة العاشرة حج الرسول حجة الوداع ، في حرم آمن يجبي إليه ثمرات كل شيء ، ففر الرسول عينا بالمسلمين ألونا . متجنبين الرجس من الأوثان ، متجنبين قول الزور ، حنفاء لله غير مشركين به شيئا .

للحج عدا ثوابه العظيم منافع شتى ذكرها الباحثون ترد إلى نوعين :

١ - منفعة أهل مهبط النور مكة وما حولها بخير بقدرة الله عليهم .

٢ - ومنفعة الوف مؤلفة من المسلمين ، أموا مكة من أقطار الأرض ، إذ يتعارفون ويتألفون ، ويتبادلون المنافع ، ويتعاونون على ما فيه صلاحهم ، ويعتادون الضرب في الأرض ليتنموا من فضل الله وينظروا فيها خلق ..

وللحج منفعة أخرى يدركها المؤمنون الواعون ، وهي مشاهدة بيثة الإسلام الأولى والتأمل فيها . تلك البيثة التي ثبت فيها محمد صلى الله عليه وسلم ثم قامت على الوحي شريعة تلك المشاهدة التي تجعل صاحبها يزداد إيمانا بأن الإسلام ليس وليد بيثة . وإنما هو دين إلهي ، تنزل كتابه من لدن عليم حكيم قدير - على محمد صلى الله عليه وسلم الذي ما كان ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى . فالصحراء أصبحت بالإسلام عقيدة وعبادة وخلقاً ونظاماً ، أصبحت خيراً من جنان الأرض ، تلك المشاهدة التي تصل صاحبها بالعناية الإلهية التي أمد الله تعالى بها رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم حتى انفصر على الشرك والكفر والظلم ، ودخل الناس في دين الله أفواجا .

إن الباحث الاجتماعي ليعتمد في بحثه ثم في دعوته على بيثة ، وعلى أسس تقوم عليها صلات أبنائها في حياتهم الاجتماعية ، وعلى اتخاذ ما ينطلبه الإصلاح بعد الفهم الصحيح للمجتمع الذي هو موضوع البحث .

إن البيثة العربية قاسية شديدة في جملتها ، وظواهرها الاجتماعية - التي أوجدت معظمها إرادة الجماعة - كالأسرة ، والأخلاق والتشريع والحكم - ظواهر بسيطة ، تسودها العصبية العبياء جامعة ملزمة روحياً وتشريعياً وخلقياً مهما كان شأنها .

فالانتماء يعزى إليها تصرفات ورغبات فيؤمن بها المجتمع .

والأعراف تهدف إلى مقاصد فيستجاب لها وتتبع .

والتقاليد تستوجب سلطانا لها بل تطويقا لرقاب الناس ، دون أى نقد يستمع .

فالباحث فى المجتمع العربى قبل الاسلام يعمل على ضوء ما تقدم ، فلا يجد اجتماعا صحيحا كاملا ، سواء أكان ذلك فى الاجتماع الدينى أم الخلقى أم النظامى أم الثقافى أم العائلى أم الاقتصادى مع الاعتراف ببعض المآثر كالبيان والكرم ..

ويطول البحث اذا استرسلنا فى هذه الموضوعات ، فحسننا أن ننتهى منها الى تأكيد ما تقدم من فائدة مشاهدة أماكن الحج بيئة الاسلام الاولى ، ونذكر ما كان فيها من أوضاع اجتماعية حل محلها الاسلام العظيم فى جميع نواحيه ، ثم الجزم دونها تردد بأن من صير الشوك وردا إنما هو الاسلام ، وأن دعوتيه وأحكامه يجب الاستجابة التامة لها ، فإن فيها ما يحيينا ويسعدنا روحيا وماديا .

.....

تداعت على الذكريات حين حججت فأجلها بما يلى :
ذكرت حينما دخلت مكة المكرمة ذلك الصراع المرير بين الحق والباطل ،
لأن قريشا ابت أن تفتح عيونها لترى الاسلام الدين الالهى الجديد ، واضطرت
الرسول صلى الله عليه وسلم وصحبه أن يهاجروا .. وحينما جاءوا مكة
للحج اضطرتهم أن يعودوا من الحديبية مهادين .

وكان نضال ، وكانت معارك ، وآن للمسلمين أن يدخلوا مكة فاتحين
فى السنة الثامنة من الهجرة ، وآن للمشركين أن يعلموا ألا ملجأ من الله إلا
إليه ، وأن عاقبة العناد الخزى والخذلان ، كما أن للمؤمنين الذين كانوا
مستضعفين فى الأرض حتى اضطروا أن يخرجوا من ديارهم ، أن يعودوا الى
وطنهم لأول مرة مرفوعى الرؤوس موفورى الكرامة ، بعد أن نقضت قريش
الهدنة ، وهذا عمرو بن سالم زعيم خزاعة يأتى النبى وهو فى المسجد
فينشد :

يا رب انى ناشد محمدا	حلف أبينا وأبيه الاتلدا
فانصر هداك الله نصرأ اعتدا	وإدع عباد الله يأتوا مددا
فى فيلق كالبحر يجرى مزبدا	إن قريشا أخلفوك الموعدا
ونقضوا ميثاقك المؤكدا	وجعلوا فى كداء رصدا
وزعموا أن لست أدعو أحدا	وهم أذل وأقل عددا
هم يبتونا بالسوتير هجدا	وقتلونا ركعما وسجدا

وفى مكة قال الرسول كلمته الشهيرة لقريش (ما تظنون أنى فاعل بكم ؟)

قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ كريم فقال (اذهبوا فانتم الطلقاء) ودخل الناس في دين الله أفواجا .

وصعد بلال — مؤذن رسول الله — فوق ظهر الكعبة وأذن للصلاة ، فامتألت أسماع مكة من قدسية النغم .

وتذكرت حين طففت حول الكعبة الشريفة كيف كان الرسول يطعن بسية (٢) قوسه في عيون الأصنام ووجوهها ويقول « جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا » ثم أمر بها فكفئت على وجوهها ، ثم أخرجت من المسجد فحرقت . فقال في ذلك راشد بن عبد الله السلمي :

قالت : هلم الى الحديث ، فقلت لا يأبى عليك الله والاسلام

أوما رأيت محمدا وقبيله بالفتح حين تكسر الأصنام

لرأيت نور الله أضى ساطعا والشرك يغشى وجهه الاظلام (٤)

وتذكرت حين سعيانيين الصفا والروة سعى اسماعيل عليه السلام بينهما وكيف كنا نسرع حيناً ونبطيء حيناً ، استسلاماً لأمر الله ، وجندية تلهم القوة والاستجابة والالاحاح طلباً للمغفرة ...

وتذكرت في بطاح عرفة المشرقة حينما وقف الحجيج موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب خطبته الشهيرة في حجة الوداع فسمعها أكثر من مئة ألف مسلم وكان منها : «أيها الناس ، إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم الى أن تلقوا ربكم ، كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا ، ألا هل بلغت اللهم فاشهد » .

دعا في خطبته الى رعاية الحقوق مؤكداً مثبثا ، واستوصى بالمرأة التي كانت مهضومة الحق مهينة الجناح ، والتفت الى الأخاء الاسلامي فأيده وأكده ، وإلى الأخاء الانساني الموحد ، فجعل محور الفصل فيه تقوى الله ، لا المال ولا الكثرة ولا العصبية ولا السلطان .

ونهى أن نعود كفارا يضرب بعضنا رقاب بعض ، واستوصى بالرجوع الى كتاب الله مصدر الهداية والعلاء ومبعث الألفة والأخاء .

وتذكرت في مزدلفة كيف جمعنا الجمرات ، وكيف قذفناها جادين مكررين في مواطنها من منى محاربة الشيطان وأضلاله . ثم نحرنا ضحايانا كما نحر ابراهيم عليه السلام ضحيته بعد أن رأى في منامه — وهو حق — أنه يذبح ابنه اسماعيل صلوات الله وسلامه عليه وهم يذبحه فافتداه الله تعالى بكبش رحمة منه وتلك قصة واقعة يرددها خطباء المنابر ، تعلم الاستجابة لله والصبر على ابتلائه ، أوجزها القرآن الكريم فكانت درسا معلما موجها على مر الأيام والعصور ، قال تعالى في سورة الصافات ١٠٢ — ١١٠ « .. فلما بلغ معه

السمى قال يا بنى إني أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى ؟ قال يا أبت افعل ما تؤمر ، مستجدينى إن شاء الله من الصابرين . فلما أسلما وتله (هـ) للجبين . ونادىناه أن يا إبراهيم . قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين . إن هذا لهو البلاء المبين . وفديناه بذبح عظيم . وتركنا عليه فى الآخرين . سلام على إبراهيم . كذلك نجزي المحسنين » .

ولعل أظهر ما كان يلفت النظر من أمر مواطن الحج الرجولة والزى البسيط المشعر بالمساواة العامة والشاملة ، فلا كبير فى المؤتمر ولا صغير ، ولا تفاوت فى اللباس بين أمير وحقير ، وفى هذا رد للناس الى البساطة ليمزقوا عن السرف ، ويصدقوا عن التفاضل بالاموال والجاه العريض ويهجروا ما يودى اليه ذلك من ظلم وفتن : « وكم أهلكنا من قريضة بطرت مميشتها ، فتلكت مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين » .

فالبطر الذى يبنى به الأفراد والأمم الغافلة داء وبيل يهدد أصحابه بالهلاك بعد أن يفقدهم رجولتهم سلاح دفاعهم ، حتى إذا أضاعوها وتداعوا كما يتداعى البنيان بعد أن يضيع أستواءه فيفقد رجاءه ولئن ذكرنا كيف نعيش فى مدنسة تائهة بين مظاهر الأغراء ووسائل الترفيه والترويح ، وكيف نضيع بذلك فى كثير من الاحيان من وسائل كفاحنا الذاتى وسعيينا الشخصى ، بينا كان أسلافنا المجاهدون يعتمدون بسيفهم البتار ، ويعتمدون على ربهم الجبار ، ويكرهون حطام الدنيا فلا يذهبون طيباتهم فى حياتهم ، ولا يستمتعون بها استمتاعنا ، اذا ذكرنا ذلك ، عرفنا مبلغ الحاجة الى البساطة والرجولة اللتين يرد اليهما الحج أهله ، اذ يريد الاسلام أن يكون أهله ذوى ايمان وبأس ، يعوذون بالله من الهم والحزن ، ومن العجز والكسل ، ويعوذون بالله من قهر الرجال ، وهم الأشداء الأبطال ، الثائرون على مظاهر الضعف لأنه ذبول الهمم ولان ذبول الهمم صوت الكفاح ، ولان صوت الكفاح صوت الانسانية المتعلقة بالمثل العليا الحققة وإن أنس لا أنس ذكريات شد الرجال لزيارة المسجد النبوى ، مركز التوجيه الرشيد ، والعمل البسديد والانطلاق الى آفاق الارض لتبليغ رسالة الحق والخير والسلام . . ثم المثول تلقاء الحجرة النبوية — عند رأس الرسول صلى الله عليه وسلم بخشوع وتأمل فيما لا يحصى من مآثره وفضائله وآثار جهاده التى أنارت جزيرة العرب ، ثم عمت الدنيا وهو الرسول المرسل رحمة للعالمين ، الذى خلف ذخيرة نورانية لا تفنى بعدها أبدا ، ووجهه أبظالا هداة لا يعصف التاريخ نظراء لهم صلاحا وإصلاحا .

-
- (١) حنيفا : مانسلا عما كان عليه قومه من شرك وما اليه .
 - (٢) تبين للمسلمين فى المستقبل أن رجوع النبى صلى الله عليه وسلم ومن معه كان ينطوى على حكم عظيمة .
 - (٣) طرفها الخنى
 - (٤) بلوغ الأرب لفلوسى ج٢ من ٢٠٦ .
 - (٥) وتله للجبين : أى صرعه على وجهه .

يَسْأَلُونَ عَنْ



د. علي عبد المنعم عبد الحميد

تشير الى ان الرسول كان غير عالم بها ، وغاية ما هنالك انه صلى الله عليه وسلم أمر بالعدول عن الجواب تفصيلا ، وغالبا ما يرجع ذلك الى أحد سببين أو اليهما مجتمعين . . . اما لأن سؤال اليهود كان تغننا لأنها تطلق على معان كثيرة فاذا أجاب بواحد منها قالوا لا نريد هذا وانما غيره أردنا ، واما : لأن الامساك عن التفصيل كان عند السائلين من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : لو كان أمر الروح مما لا سبيل الى معرفته لكان الجواب : « قل انما علمها عند ربي » كما قيل في الساعة « ومن خاض في البحث عنها الامام ابن حزم في كتابه (الملل والنحل) فقد أورد مذاهب شتى في الموضوع ثم عقب على ذلك بقوله : « وذهب سائر أهل الاسلام والملل المقررة بالمعاد ، الى أن النفس — وهي

١ — كثر الحديث عن الروح منذ أن كان للانسان وجود على ظهر البسيطة ، ولم يصل باحث الى ادراك حقيقتها أو الوقوف على كنهها ، فقال فقيه اسلامي مفوضا أمرها الى باري الكون وحده : إنها شيء استأثر الله بعلمه ، ولم يطلع عليه احدا من خلقه ، فلا يجوز البحث عنها بأكثر من أنها شيء موجود ، وأوغل بعضهم في التفويض فقال : ان الانفاضة في بحث الروح بدعة في الدين اذ لم يبينه الله لرسوله بأكثر مما هو وارد بالآية الكريمة فالاشتغال بالتفتيش على ما بعد ذلك النص غلو في شيء لم يرد به قرآن ولم يقم عليه برهان ، وهذا يسمى عنادا وخروجا عن حدود المقدرة الانسانية المحدودة ، ولكن من غير هؤلاء من أجاب بأن الآية الكريمة لا تحمل في طياتها منعا من الخوض في البحث ، كما لا

بعض تفسيرات الروح — جسم طويل عريض عميق ذات مكان عاقلة متميزة مصرفه للجسد » .. ثم قال : والنفس والروح اسمان لمسمى واحد ومفاهما واحد ، وأما من ذهب الى أن النفس ليست جسما فقوله باطل بالقرآن والسنة والاجماع .

نفى القرآن « هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت » .. « اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم » فصح أن النفس هي الفعالة المجزية الخاطئة .. وقال تعالى : « ان النفس لامارة بالسوء » .. وقال سبحانه : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون » وفى آل فرعون يقول : « النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب » فصح أن الأنفس منها ما يعرض على النار قبل يوم القيامة ويعذب ، ومنها ما يرزق النعيم ، ولا شك أن آحاد أجساد آل فرعون ، وأجساد المقتولين فى سبيل الله قد تقطعت أوصالها ، ولا شك فى أن العرض (بفتح العين المهله) لا يلقي العذاب ولا يحس غليست عرضا ، فصح ضرورة أنها جسم ومن السنة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان أرواح الشهداء فى حواصل طيور غر ترشح فى الجنة » وفى حديث الاسراء الذى أخرجه البخارى أنه صلى الله عليه وسلم : « رأى نسم بنى آدم عند سماء الدنيا عن يمين آدم ويساره » فصح أنها مرئية وهذه صفة الأجسام ضرورة ، وأما الاجماع فهو منعقد على أن أنفس العباد منقولة بعد خروجها من الاجساد الى نعيم أو الى عذاب وهذه صفة الاجسام أيضا . ثم يتابع ابن حزم حديثه فيقول : ومعنى قوله تعالى : « ويسألونك عن الروح قل

الروح من أمر ربى » أنها هو لأن الجسد مخلوق من تراب ثم من نطفه ثم من علقه ثم من مضغه ثم عظمها ثم لحما ثم أمشاجا وليس الروح كذلك . وإنما قال الله تعالى امرا له بالكون (كن فكان) فصح أن النفس والروح والنسمة أسماء مترادفة لمعنى واحد ، وقد يقع الروح أيضا على غير هذا .

وقيل : ان الأرواح أجسام لطيفة متعلقة بالأجسام المحسوسة أجرى الله سبحانه المادة بحياة الأجساد ما دامت متعلقة بها ، فإذا غارتها حل بها الموت ، ويرى السلف : أن الروح عين قائمة بنفسها تفارق البدن وتنعم وتعذب لكنها ليست هى البدن ولا جزءا من أجزائه ، وتوصف بأنها تخرج اذا نام الانسان وتسجد تحت العرش ، والانسان فى نومه يحس بتصرفات روحه وتأثيرها فى بدنه ، فصعودها لا يماثل صعود المشاهدات لأن المشاهدات اذا صعدت الى مكان فارقت المكان الذى كانت مستقرة فيه كلية ، فحركاتها الى العلو حركة انتقال ، وأما حركة الروح بعروجها ، وولوجها الى الملأ الاعلى فليست كذلك ، وكل هذا مبنى على أن الروح الواردة فى الآية « ويسألونك عن الروح » .. روح الانسان ، وفى هذا خلاف طويل بين العلماء فقد وردت الروح فى القرآن فى مواضع كثيرة بمغان مختلفة نجلها فيما يأتى : ١ - وردت بمعنى الوحي كما فى قوله تعالى فى سورة الشورى الآية ٥٢ : « وكذلك أوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى الى صراط مستقيم » وفى سورة غافرة الآية ١٥ : « رفيع الدرجات ذو العرش يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق » أى ينزل

الوحي بقضائه على من يشاء من عباده الذين يصطفهم للرسالة ولتبليغ احكامه الى من يريد من خلقه .. وفى سورة النحل الآية الثانية « ينزل الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون » أى ينزل جل وعلا ملائكته بالوحي الى من يريد من عباده المصطفين الأخيار أن أنذروا أن اله الخلق واحد لا اله الا هو وأنه لا تنبغى الالهية الا له ولا يصح أن يعبد سواه فاحذروه وأخلصوا له العبادة فان فى ذلك النجاة من الهلاك فى الدنيا والآخرة .. وسمى الوحي روحا لما له من الأثر العظيم فى حياة القلوب والأرواح جميعا ..

٢ - تطلق الروح على القوة والثبات والنصر الذى يمد الله به من يشاء من عباده الذين آمنوا به وأخلصوا له العمل فى السر والعلانية ، وفى الآية ٢٢ يقول الله تبارك وتعالى : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب فى قلوبهم الأيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها ، رضى الله عنهم ورضوا عنه ، أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون » . ومعناها هنا : أنه قواهم بطمأنينة القلب والثبات على الحق فلا يبالون بموادة أعدائهم ولا يابھون لهم وإنما يجعلون اعتمادهم على الله وحده والثقة به جل وعلا وحده وعلى هذا فلا يحيون الا فى الله ولا يبغيضون الا من أجله وقد ورد غيبا أخرجه الطبرانى وأبو نعيم والبيهقى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « جعل والد أبى عبيده يتصدى له يوم بدر وجعل أبو عبيده يحيد عنه فلما أكثر قصده فقتله » فنزلت الآية : « لا تجد

قوما .. » فأى ثبات وأيمان وترك لمن عدا الله من أجل دين الله أكثر من هذا .. ؟

٣ - أحيانا يراد بالروح فى القرآن الكريم جبريل كما ورد فى سورة الشعراء الآية ١٢٣ ، ١٢٤ « نزل به الروح الأمين .. على قلبك لتكون من المنذرين » .. أى أن هذا القرآن الذى تقدم ذكره فى نفس السورة فى قوله تعالى : « وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين » الآية (٥) أنزله الله اليك وجاء به جبريل عليه السلام فتلاه عليك حتى وعيته بقلبك لتتذرع به قومك ليكون قاطعا للمعذر مقيما للحجة هاديا الى المحجة المستقيمة مصلحا لأحوال البشر جميعا ..

وفى سورة النحل الآية ١٠٢ : « قل أنزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين » . أى أخبرهم وقل لهم قد جاء به جبريل من عند الله كما أتوه عليكم وكما اقتضت حكمته البالغة من تثبيت المؤمنين وتقوية إيمانهم بها فيه من أدلة قاطعة على وحدانية بارئ النسم وواسع قدرته وحث على النظر فى ملكوت السموات والارض وتشريع يرقى بالأمم التى تؤمن به الى مستوى لا تدانيها فيه أمة أخرى ، ومما يؤيد أن المراد فى الآية جبريل قول الله تبارك وتعالى فى سورة البقرة الآية ٩٧ : « من كان عدوا لجبريل فإنه أنزله على قلبك بإذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين » قل لهم أيها النبى حاكيا لهم عن الله : من كان عدوا لجبريل ، فان من أحواله - أى جبريل - أن نزل القرآن على قلبك أى فهو عدو لوحي الله تعالى الذى يشمل نزول التوراة وغيرها ولهدى الله لخلقهم ولبشراهم للمؤمنين وقوله (بإذن الله) إرشاد الى أن مناجاة

جبريل لروحك ومخاطبته لقلبك انما كان بأمر الله لا اغتياتا منه فعداوته لا تقف حائلا دون الايمان بك ، ولا تقوم عذرا لهم فاندكر الحكيم من عند الله سبحانه وليس من عند جبريل .
 ٤ - وردت كلمه (الروح) ايضا وأريد بها عيسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام ، ففي الآية ١٧١ من سورة النساء يقول الله تعالى : « يا أهل الكتاب لا تغلو في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلتمهلقاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله اله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكبلا » . وآية الله في خلق عيسى بكلمته وما نفخ فيه من روح كآيته في خلق آدم بكلمته وما نفخ فيه من روح فإيجادها كان بغير السنة العامة في إيجاد البشر من ذكر وأنثى ، من سلالة من طين : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » .

والخلاصة :

ان أمر الروح مما جرى القول فيه على غير وجه واحد ، وكان شغل الباحثين والفلاسفة منذ أقدم العصور الإنسانية ، ولم يجمع القوم على شيء في هذا وذلك لغموض الموضوع وبعده عن المحسّات وعدم دخوله في دائرة المرئى المشاهد ، ولهذا جاء الجواب في الآية الكريمة مشيرا الى ترك الخوض في مثل هذا فالروح من أمر الله تعالى وكثير مما ينبت في هذا الوجود لا تصل اليه العقول المخلوقة التي لم تتقد اليه من الأشياء الى الآن فهي تجول وتصول فيما بين يديها من الموجودات وتوائم بينها بتوجيه من الله تعالى وهداية وتخرج ما يحير الباب القاصرين الكسالى ، ففي ترك الأمر لصاحبه ، والاشتغال بما هو خير للإنسانية في عاجلها وآجلها أجدى وانفع وصدق الله العظيم حين يقول جل وعلا : « وما أوتيتم من العلم الا قليلا » نسأله الهداية والتوفيق للبعد عما يريب والاشتغال بما هو خير وأعظم رشداً والله الموفق والمستعان (١) .

هذا ، وقد وردت آراء أخرى في المراد من كلمة (روح) لا أرى ما يدعو الى إيرادها لبعدها عن المطلوب هنا ولأنها تقوم على الحدس لا على التحقيق .

ويرى ابن جرير الطبري أن المراد بالروح في الآية الكريمة « ويسألونك عن الروح » هو جبريل عليه السلام حاكيا ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وقال ابن القيم : ان المسؤل عنه : الروح الذي أخبر الله تعالى عنه في كتابه أنه يقوم يوم القيامة مع

(١) يعون الله تعالى سنعود الى هذا الحديث لعرض ما يراه علماء الغرب في هذا

الموضوع « موضوع الروح وما بنوا على ذلك من محاولة الاتصال كما يزعمون بالأرواح حاملين معول هدم المبادئ الإنسانية الفاضلة والله المستعان يهدينا ويهديهم سواء السبيل .

الدفاع الشرعي بين الشريعة الإسلامية والقوانين الوضعية

للدكتور احمد على المجذوب

علمائنا ، بل إنه في الواقع جهد يفوقه كثيرا جهد ترجمة كتب الغرب التي تهاجم هذه الشريعة محاولة أن تقلل من شأنها وتحط من قدرها . ولو أنهم طرحوا الكسل جانبا وشمروا عن ساعد الجد وشرعوا في دراسة الشريعة والفقه الاسلاميين لوجدوا فيها الكثير والتميز والمحكم من النظريات والبيادى والافكار والآراء والمناهج التي تفوق بكثير ما وصل اليه الغرب . ولكنفسوا زيف ما يدعيه علماءه وبطلان ما يفترونه على الشريعة الغراء . ومن النظريات الجنائية التي كان

اسوا ما يأتيه عالم أن يحكم على شيء دون دراية به ، أو دراسة له ، وأشد سوءا أن يتبنى عالم احكام غيره على شيء دون أن يمحصها أو يتحقق من صدقها . والاول هو موقف الغالبية العظمى من علماء القانون في الغرب من الشريعة الاسلامية . أما الثاني فهو موقف طائفة من علماء القانون المسلمين ، المصابين بالكسل الفكرى والخمول الذهني ، الزاهدين في البحث ، الكارهين للدراسة . والغريب في الأمر حقا والادعى الى الدهشة أن دراسة الشريعة الاسلامية لا تحتاج الى جهد كبير من

توافرها لإباحة الدفاع ، كذلك هناك شروط أخرى يجب أن تتوفر في الدفاع الشرعى نفسه ، وهى أن يكون هذا بالفعل بالقدر وبالكيفية اللازمة لدفع الاعتداء ، وأن يكون تفادى الخطر بوسيلة أخرى غير ممكن . والواقع أن إباحة فعل الدفاع وعدم معاقبة المدافع عن نفسه أو عن ماله أو عن نفس غيره أو ماله ، وضع عرفته ، كما أسلفنا ، المنظم القانونية من قديم الزمان ، بل وعرفته مقترنا بالكثير من الشروط التى ذكرناها الا أنها لم تصل الى وضع نظرية تفسره وتحدد طبيعته وأحواله وظروفه وشروطه وأهم من هذا وذاك تبرره باعتباره بحسب الأصل اعتداء له نفس طبيعة الفعل الذى كان هو نفسه رد فعل . وهو ما تكفلت به الشريعة الاسلامية والفقه الجنائى الاسلامى ، وما حاوله بعد ذلك ببضعة قرون الفقه الجنائى الغربى الذى سنستعرض فيما يلى جهوده فى هذا الشأن لنرى مدى صوابها ومستوى أحكامها ثم نقارنها بالنظرية التى وضعها الفقه الجنائى الاسلامى لنحدد أى النظريتين أصح من حيث تفسيرها لحالة الدفاع الشرعى وأرجح فيما يتعلق بتبريرها لفعل الدفاع .

النظريات الغربية فى

الدفاع الشرعى :

توجد فى تفسير الدفاع الشرعى أو بالأحرى تبريره ثلاث نظريات أساسية أحداها تعتبر الدفاع حقاً للمعتدى عليه يبيح له أن يرتكب من الأفعال ما يمكنه من دفع الاعتداء عن نفسه أو عرضه أو ماله أو نفس غيره أو عرضه أو ماله . ولكن أصحاب هذه

للشريعة الاسلامية وللغة الجنائى الاسلامى فضل السبق اليها ، نظرية الدفاع الشرعى التى سنتناولها فى هذه الدراسة المقارنة بقصد بيان ما تتميز به على مثيلتها فى الفقه الجنائى الغربى والقوانين الوضعية الغربية ، بغض النظر عن السبق الى تقرير حق الدفاع الشرعى ، فهو قديم قدم المجتمع الانسانى ذاته ، عرفته الشعوب القديمة وأخذت به فى تشريعاتها سواء كانت وضعية أم الهية ، فقد عرفه المصريون القدماء وعرفته الشريعة الموسوية وورد فى الشرائع القديمة كشرعية هامورابى وغيرها ولكن علماء الغرب الذين يتشددون بالموضوعية دائماً تأبى عليهم عنجهيتهم الا أن يؤرخوا لكل شىء فى العالم حتى القانون ، إما بالحضارة الاغريقية أو بالحضارة الرومانية معتبرين ان ما كان قبل هاتين الحضارتين من قبيل العدم . وكان الدنيا لم تبدأ الا بالغرب ولا تتحرك الا به . . !! ليكن .

وفيما يتعلق بالدفاع الشرعى فهو حالة أو موقف يقوم فيه شخص برد اعتداء على عرضه أو على ماله أو على نفس أو عرض أو مال غيره من شخص أو أشخاص آخرين . ويشترط أن يكون الاعتداء الذى يقوم الشخص برده جريمة لأنه اذا كان عملاً مشروعاً كقيام رجل الشرطة بالقضاء القبض على شخص ما مثلاً ، فإنه لا يجوز للمقبوض عليه أن يعتدى على رجل الشرطة بحجة أنه يدافع عن نفسه ، كذلك يشترط أن يكون الاعتداء حالاً ، أى وشيك الوقوع أو وقع فعلاً بحيث يتعذر على المعتدى عليه أو المهدد بالاعتداء أن يلجأ الى السلطة العامة لحمايته ورد الاعتداء عنه . هذا فيما يتعلق بالشروط الواجب

المقررة لرد العدوان ، فعندئذ تتدخل الدولة لتمنعه من ذلك أو لتعاقبه نظير مبالغته في الرد على الاعتداء الواقع عليه عقابا يوازي القدر المتجاوز فيه .

وهناك فريق يطلق عليه المذهب الواقعي يبرر الدفاع الشرعي بالدوافع الكامنة وراءه وهي في نظر هذا الفريق دوافع قانونية وأخرى اجتماعية ، فبالرغم من أن الدفاع يباح لدفع الاعتداء الواقع على الشخص أو على ماله إلا أنه يعتبر ذو فائدة عامة تعود على النظام الاجتماعي في مجموعته ، لأن من شأن وقوع الاعتداء من الناس على بعضهم وعجز المعتدى عليهم عن الدفاع عن أنفسهم أو أموالهم أن يؤدي إلى زعزعة النظام الاجتماعي وضياح هيبة القانون وإفقاده فاعليته . ومن هنا كان الدفاع الشرعي حقا لا بالنسبة للمعتدى عليه فقط بل وبالنسبة لكل شخص يرى عدوانا يقع على غيره أو على مال غيره ويدفعه .

أما النظرية الثانية فهي التي تعتبر الدفاع الشرعي مجرد مانع مسئولية وليس حقا كما يقول أصحاب النظرية السابقة ويستند هذا الفريق في رأيه هذا إلى فكرة المصلحة الأولى بالرعاية أو تعارض المصالح وضرورة ترجيح الأعلى قيمة من بينها ، فالعدوان من ناحية ودفعه أو رده من ناحية أخرى مصلحتان متعارضتان ، وترجيح أحدهما على الأخرى واجب ، ولما كان الاعتداء يضعف حق المعتدى فإن مصلحته تتضاءل أمام مصلحة المعتدى عليه في رد الاعتداء . بل إن اعتداءه يهدر حقه قبل المعتدى عليه الذي يكون له أن يرد العدوان دون أن يكون مسئولا عن فعله ، وتذهب النظرية

النظرية وإن اتفقوا على طبيعة الدفاع من حيث أنه حق للدفاع إلا أنهم اختلفوا حول الأساس الذي يستند إليه هذا الحق ، فبعضهم يرى أن هذا الأساس هو القانون الطبيعي بينما الآخر يرده إلى نظرية العقد الاجتماعي ، قائلين إن الإنسان عندما دخل طرفا في العقد الاجتماعي تنازل للمجتمع عن غالبية حقوقه واحتفظ لنفسه من بين ما احتفظ به من حقوق قليلة بحق الدفاع عن نفسه وعرضه وماله ، وهناك فريق ثالث داخل هذه النظرية وإن كان يستند أيضا إلى نظرية العقد الاجتماعي إلا أنه يختلف عن الفريق السابق من حيث صفة حق الدفاع الشرعي وهل هو أصلي أم استثنائي بمعنى أن الشخص يكون له بحسب الأصل أن يدافع عن نفسه أو عن ماله ويعاقب المعتدى في كل الأحوال أم أن ذلك لا يكون إلا استثناء من حق الدولة الأصيل في توقيع العقاب على كل من يقع منه اعتداء ؟ فهذا الفريق يرى أن الإنسان لم يحتفظ لنفسه بحق الدفاع عند دخوله طرفا في العقد الاجتماعي ، بل بقي له هذا الحق بحسب الأصل فله أن يمارسه دائما في حين لا تمارسه الدولة في صورة عقوبة توقعها على المعتدى إلا على سبيل الاستثناء ، وعلى هذا يكون لكل شخص ، وفي جميع الأحوال ، الحق في الدفاع عن نفسه أو عن ماله ، أو بمعنى أصح أن يعاقب من يعتدى عليه . وفي هذه الأحوال يقتصر تدخل الدولة على حالتين فقط ، أحدهما هي الحالة التي يكون فيها العقاب الذي وقعته المعتدى عليه على المعتدى ناقصا أو غير متكافئ مع الاعتداء فتتدخل الدولة لتكملة باعتبارها مكلفة بإقامة العدل ، أما الحالة الثانية فهي التي يتجاوز فيها المعتدى عليه الحدود

وبهذا تنحصر المقارنة بين اتجاه
الشريعة الإسلامية واتجاه الفقه
الغربي في نطاق النظريتين السائدتين
في القوانين الوضعية الغربية وهما
اللتين تبرران الدفاع الشرعي بفكرة
الحق وفكرة المصلحة الأولى بالرعاية
أو تعارض المصالح التي تجعل من
الدفاع الشرعي مجرد مانع مسئولية.

طبيعة الدفاع في

الشريعة الإسلامية :

الدفاع الشرعي في الشريعة
الإسلامية حق للمعتدى عليه ، تقرر
بموجب النص القرآني « فمن اعتدى
عليكم فاعتدوا بمثل ما اعتدى عليكم »
كما قرره السنة النبوية فيما رواه
يعلى بن أمية عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : « كان لى أجير
فقاتل انسانا فعض أحدهما يد الآخر
فانتزع يده من فم العاض فانتزع
أحدى ثنيتيه فأتى النبى فأهدر ثنيتيه
وقال : « أفيدع يده في فمك تقضها
تضم الفحل » وما رواه عبد الله بن
عمرو من قول رسول الله : « من
أريد ماله بغير حق فقاتل فهو شهيد »
وما رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن
رسول الله قال : « لو أن امرأ أطلع
عليك بغير إذن فحذفته بحصاة ففقت
عينه لم يكن عليك جناح » .

كذلك أقرت الشريعة الإسلامية
الدفاع عن نفس الغير أو عرضه أو
ماله فيما قاله الرسول صلى الله
عليه وسلم « انصر أخاك ظالما أو
مظلوما » . وقوله : « ان المؤمنين
يتعاونون على الفتن » فكل من يقع
عليه اعتداء سواء كان موجها إلى

الثالثة في تبرير الدفاع الشرعي
مذهبا مختلفا تماما فهي تستند الى
فكرة الاكراه الأدبي ويرى أصحابها
أن الخطر الذى يتعرض له المعتدى
عليه يفقده حرية الإرادة بحيث يعجز
عن التحكم في نفسه ازاء دوافعه
الغريزية في المحافظة على نفسه أو
ماله ، مما يمكن اعتباره اكراها أدبيا
يرفع عنه المسئولية عن فعله .

والملاحظ أن النظريات الثلاثة
في الدفاع الشرعي لا تعلو على النقد ،
بل ان ضعفها بين وفسادها جلى وان
كانت تتفاوت فيما بينها في ذلك وهو
تفاوت انعكس على مجال تطبيقها فقد
سادت النظريات الأولى والثانية في
القوانين الوضعية التي اعتبر بعضها
الدفاع الشرعي حقا كالقانون الرومانى
وغالبية القوانين الحديثة كالقانون
الفرنسي الصادر سنة ١٨١٠ وقانون
العقوبات المصري الحالي ، بينما
اعتبره البعض الآخر عذرا مانعا من
العقاب ، كالقانون الكنسي والقانون
الفرنسي القديم . أما النظرية الثالثة
فلا تعدو كونها مجرد فكرة تفتقر الى
الطبيعة العملية يقول بها عدد غير
قليل من الفقهاء الفرنسيين ولكنها كما
هو واضح ظاهرة الفساد لأنها تجعل
الدفاع الشرعي قاصرا على الحالة
التي يصل فيها الاعتداء الى درجة
القضاء على حرية الإرادة لدى
المعتدى عليه ، أما ما عداها فانه
يخرج عن حالة الدفاع الشرعي
ويوجب عليه أن يلجأ الى السلطة
العامية لتدفع عنه العدوان ، أى أنها
تشتترط في الخطر الذى يراد دفعه أن
يكون جسيما يتحقق به الاكراه
الأدبي « ومن ثم فان الدفاع عن نفس
الغير أو عن ماله لا يجوز لأنه لا
يحقق حالة الاكراه الأدبي » .

نفسه أو عرضه أو ماله أو رأى اعتداء يقع على نفس شخص آخر أو عرضه أو ماله له الحق فى أن يدفع هذا الاعتداء ، إلا أن الفقه الإسلامى يفرق بين حالتين من الدفاع الشرعى ، أحدهما الحالة التى يكون فيها الدفاع مقصودا به دفع اعتداء على النفس أو العرض ، فيرون أنه أى الدفاع — فى هذه الحالة لا يكون حقا للمعتدى عليه أو لغيره ممن يشاهد العدوان أثناء وقوعه فحسب ، بل هو واجب أيضا . وهذا أول أوجه الاختلاف بين الشريعة والقانون الوضعى — الذى يعتبره حقا فقط فى جميع الأحوال يرد عليه ما يرد على الحقوق عادة من جواز التخيير بين فعلها وتركها فيكون للمعتدى عليه أو لمن يشاهد عدوانا يقع على غيره أن يرضى بالعدوان ويرضخ للمعتدى أو أن يخذل أخاه المسلم الذى يقع عليه الاعتداء فلا يتقدم للدفاع عنه . أما الحالة الثانية فهى التى يكون العدوان فيها موجها إلى مال الشخص أو مال غيره فإن الفقهاء المسلمين يرون أن الدفاع الشرعى فيها يكون حقا وليس بواجب ومن ثم فإن تاركه لا يؤثم ، بعكس تارك الدفاع عن النفس أو العرض ، وعلى هذا ، رأى الراجح فى الفقه الإسلامى .

الأ أن الاختلاف بين الشريعة الإسلامية والنظريات الغربية يبدو على أشده فيما يتعلق بتبرير الدفاع الشرعى ، فالنظريات والاتجاهات التى ذكرناها سلفا وإن كانت قد بررت الدفاع الشرعى تارة بأنه حق للمعتدى عليه بموجب القانون الطبيعى أو العقد الاجتماعى ، وتارة أخرى بأنه ترجيح لمصلحة على مصلحة أخرى يمنع قيام مسئولية

الدفاع عن فعل الدفاع ، وتارة ثالثة بررتة باللجوء إلى فكرة الإكراه الأدبى إلا أنها جميعا فشلت فى تبرير حالة الدفاع عن نفس الغير أو ماله ، فإذا كان القانون الطبيعى قد منح الإنسان الحق فى أن يدافع عن نفسه أو عن ماله ، أو إذا كان الإنسان قد احتفظ لنفسه بهذا الحق عند الدخول فى العقد الاجتماعى ، فإن تفسير دفاعه عن نفس الغير أو ماله لم يرد فى هذه النظريات ، وبقي الموقف غامضا تماما ، وليس أقل منه غموضا موقف النظرية التى تقول بالإكراه الأدبى مبررا للدفاع الاجتماعى . ويرتبط بهذه المشكلة أخرى تتعلق باشتراط المماثلة بين فعل الاعتداء والفعل الذى يرد الاعتداء ، فهذه النظريات الغربية لم تفسر هذا الشرط وخاصة بالنسبة للدفاع عن نفس الغير أو ماله ، فلو أن المدافع عن نفسه استطاع ، بماله من إمكانية تقدير القدر الحقيقى من الأذى الذى أصابه أو أصاب ماله ، أن يلحق بالمعتدى قدرا مماثلا من الأذى . فكيف يتسنى ذلك للغير ؟ . ولماذا ألزم المشرع الغير أيضا بالمماثلة ؟ وما تفسير ذلك فى الفقه الجنائى الإسلامى ؟ بعد أن لم نجد له تفسيرا لا فى القوانين الوضعية ولا فى الفقه الجنائى الغربى .

موقف الفقه الجنائى

الإسلامى من المشكلة :

أعتبر الفقه الجنائى الإسلامى فعل الاعتداء المتلف للنفس أو للطرف سببا لا فى رد العدوان فحسب بل وفيما هو أهم من ذلك ألا وهو زوال العصمة لدى المعتدى عن المحل القابل

ويسمى الى حل خلافه بطريقة هادئة وودية قد تجعل خصمه ينجح هو الآخر للسلم وينبذ اسباب الخلاف .

أما تبرير الفقه الاسلامى لتدخل الغير وهو التبرير الذى عجزت النظريات الغربية كما رأينا ، عن الوصول اليه ، فهو التبرير المنطقى الوحيد الذى يجعل تدخل الغير مقبولا ومباحا ، واذا كان الدفاع الشرعى عن الغير يستند الى قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « انصر اخاك ظالما أو مظلوما » . وقوله : « ان المؤمنين يتعاونون على الفتن » فان ذلك هو المبدأ اما حدوده فتضعها قاعدة زوال العصمة عن المحل المقابل للمحل الذى اعتدى عليه المعتدى كان نفسه أو عضو من أعضائه . فطالما أنه قد زالت عنه العصمة أصبح لاي شخص الحق فى أن يعتدى عليه لصيرورة الاعتداء مباحا دفاعا عن المعتدى عليه سواء ملك أو لم يملك القدرة على الدفاع عن نفسه ، وميزة هذا التفسير الفقهى الاسلامى أنه يضمن المائلة فى جميع الأحوال لأن زوال العصمة يقتصر على المحل المقابل للمحل الذى اعتدى عليه المعتدى فلا يجوز أن يمتد فعل الدفاع الشرعى الى جزء آخر الا فى احوال استثنائية . ولا يجوز أن يتجاوز فى القدر ما الحقه المعتدى عليه اذا كان مجرد ضرب أو اذاء لا يصل الى حد اتلاف عضو أو أعضاء لدى المعتدى عليه وهنا يتضح أن الفقه الجنائى الاسلامى قد حل ببساطة شديدة جدا مشكلة اختلاف فعل الدفاع سواء كما أو كيفا عن فعل الاعتداء وهى المشكلة التى شغلت الفقه الغربى طويلا وخاصة بالنسبة للاعتداء بالقول الذى يرد عليه باعتداء بالفعل

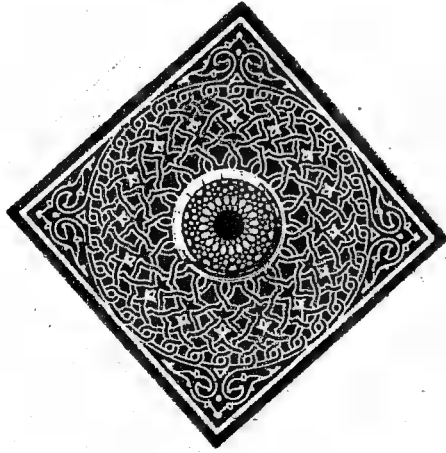
للمحل الذى قصده بعدوانه ، وهذا يعنى أن إقدام شخص ما على اتيان فعل يعتدى به على نفس شخص آخر ، يؤدى فى الوقت نفسه الى زوال العصمة عن نفس المعتدى بالقدر الذى قصده ، فاذا كان قد أراد ازهاق روحه فانه باعتدائه يزيل العصمة عن روحه هو بحيث يباح للمعتدى عليه أو الغير أن يزهاقها دفاعا عن نفسه أو عن نفس غيره ، واذا قصد باعتدائه اتلاف عضو من أعضاء الشخص ، فانه باقدامه على تنفيذ عدوانه يزيل العصمة عن العضو المقابل لديه ، فيكون للمعتدى عليه ولغيره أن يتلف هذا العضو ، أى أنه بعدوانه يزيل العصمة عن نفسه أو عن أعضائه فتصبح مباحة للمعتدى عليه أو لمن يتدخل من الغير للدفاع عنه .

وهكذا وصل الفقه الجنائى الاسلامى الى تفسير واضح ومنطقى للدفاع الشرعى والى تبرير سليم لتدخل الغير فى الدفاع الشرعى . وكلا الأمرين أى التفسير والتبرير يستندان الى مبادئ الشريعة الاسلامية التى تقرر أن على المسلم أن يعامل الناس بمثل ما يجب أن يعاملوه به ، وأن على المسلم أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

فمن قصد الاعتداء على شخص واتلاف عضو من أعضائه يجب عليه أن يدرك أن عمله هذا سينقلب عليه بحيث تقترب استباحته لعصمة عضو خصمه باباحة العضو المقابل لديه ومن ثم يجب عليه أن يتريث عند شروعه فى التعدى والتمهل عند البدء فى العدوان حتى لا يصاب بمثل ما سيصيب به خصمه ، فيتدبر أمره

السلطان لحمايته دون أن يبادر إلى الاعتداء على من يتوقع أو يتوهم صدور الاعتداء منه وهكذا يمكننا ، إذا أردنا ، أن نجد في تراثنا القانوني الكثير من الحلول لمشكلاتنا القانونية ، دون حاجة إلى اللجوء للفقهاء الجنائي الغربي ، والسير وراءه فيما يخرج به علينا كل يوم من نظريات أغلبها ضحل لا يصد في وجه النقد ، وهو ما رأيناه بالنسبة لكافة النظريات التي أوجزناها في مقدمة هذه الدراسة . أو الأمر الذي لا شك فيه أن نظريات الفقهاء المسلمين فضلا عن أنها ستثري فقهنا وتشريعنا الجنائيين فإنها قادرة على أن تحرز احترام الفقه الغربي وتحصل على تقديره لأنها ستفتح له الطرق للوصول إلى حلول سليمة لكل مشاكله القانونية . فهل نبدا ؟

كمن يسب أو يحذف شخصا فيرد هذا بالضرب أو بالجرح أو باتلاف عضو ، فالشريعة الإسلامية تقرر أنه « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » أي أنها تشترط المماثلة بين الاعتداء والرد عليه ، والفقه الإسلامي يقرر أن زوال العصمة لدى المعتدى يقتصر على الحل المقابل للمحل الذي يعتدى عليه عند المدافع ، ومن ثم لا يجوز الرد بالضرب أو الجرح على السب أو القذف ، ويكون للسلطان أن يعاقب من يتجاوز حدود الدفاع على جريمة ضرب أو جرح ، وفي نفس الوقت يعاقب من صدر منه السب أو القذف بالعقوبة المقررة لذلك وهي حد القذف كذلك يشترط أن يكون الاعتداء حالا أو وشيك الوقوع ، أما إذا كان غير حال فإن الشخص المهدد بالاعتداء عليه أن يلجأ إلى



الأشهر الحرم

في كتاب الله تعالى

دكتور على محمد حسن

إغارة أو قتال ، في حين كانت حياتهم تعتمد على الصيد وعلى الغارات ، فظهر فيهم رجال ذوو مكانة ورياسة استجابوا لرغبات بعضهم في التحلل من هذه الشريعة على وجه من الوجوه .

رفعوا الحرمة عن بعض الشهور ، ولكنهم حرموا مكانه شهرا آخر ، فكان الرئيس منهم يقف في الجبوع ، وينادي بأنه أحل (المحرم) وحرم (صفرا) مكانه ، وبذلك تكون المخالفة في خصوص الشهور ، لا في أعدادها ، وهذا ما كانوا يسمونه (النسيء) . وكان موضع فخر من مفاخرهم ، يقول أحد شعرائهم :

السنا الناسئين على معدة
شهور الحل نجعلها حراما

كان مما حافظ عليه العرب من شريعة إبراهيم — عليه السلام — تعظيم أربعة أشهر في السنة القمرية ، وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ، ثلاثة سرد ، وواحد فرد . فكانوا يمتنعون فيها عن الغارات والثارات ، والقتال بجميع أنواعه ، وكان احترامهم لها عظيما ، حتى كان الرجل منهم يلقي قاتل أبيه أو أخيه — ويتمكن منه — فلا يعرض له ، تعظيما لحرمة الشهر الحرام .

وإنما حافظوا على احترامها لحاجتهم الشديدة إلى الأمن في أشهر الحج ، حيث يقصدون مكة لأداء المناسك ، وللتجارة ، ثم ينصرفون إلى مساكنهم في وسط الجزيرة وأطرافها ، ثم عظم عليهم — بعد زمن طويل — أن يستمروا ثلاثة أشهر دون



واضحة تمثل لنا نظرة الاسلام مكتملة نحو هذه الأشهر الحرم .
وأول هذه الآيات غبى الترتيب المصحف قول الله تعالى : « الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين » .

ذكر العلماء أنها نزلت فى عمرة القضاء بعد عام (الحديبية) فى ذى القعدة سنة سبع من الهجرة . وذلك أن النبى - صلى الله عليه وسلم - ذهب الى (مكة) يريد العمرة سنة ست فصدّه كفار قريش ، فرجع بعد أن وعده الله سبحانه أنه سيدخل البيت سنة سبع ، فلما دخلها واعتمر كما وعده الله نزلت هذه الآية .
وقد كان المشركون - فى سنة ست - قاتلوا المسلمين رميا بالسهم والحجارة فانتهكوا حرمة (ذى القعدة) عام (الحديبية) ، وكان الكفار يعظمونه منذ الجاهلية الأولى ،

فلما جاء الاسلام أبقي على هذه الشعيرة من شريعة إبراهيم ، ودعا الى المحافظة على هذه الأشهر بأعيانها ، وانكر عليهم النساء ، بل شدد فى النكير حتى اعتبره زيادة فى الكفر .

.....

وقد ورد ذكر الأشهر الحرم فى ثلاث سور من القرآن الكريم : البقرة ، والمائدة ، والتوبة . وجاء ذكرها فى موضعين فى كل سورة من هذه السور .

وسورة البقرة نزلت فى الطريق من مكة الى المدينة أيام الهجرة ، ثم نزلت سورة المائدة ، ثم نزلت سورة (براءة) فى السنة التاسعة من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام .

وسنمضى مع الآيات الكريمة بحسب ترتيبها فى المصحف ، ونبين ما اقترن بكل آية ، حتى نقف على صورة

وكف النبي - صلى الله عليه وسلم - عن مجاوبتهم بالمثل لئلا يحتدم القتال بين الفريقين ، ثم خرج المسلمون في العام القابل ، وكرهوا قتال المشركين تعظيما للشهر الحرام ، فأنزل الله - عز وجل - هذه الآية ترشددهم الى أنه لا جناح عليهم في أن يقاتلوا في هذا الشهر ، إذ يكون جزاء أن قوتلوا في مثله من العام الفائت ، فمن انتهك حرمة الشهر كان معتديا وليس على من يرد الاعتداء بمثله أى جناح ، ولذلك جاء قوله تعالى : « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » تأكيدا لما تضمنه قوله سبحانه : « الشهر الحرام بالشهر الحرام » .

وأما قوله سبحانه : « والحرمت قصاص » فهو كالقاعدة العامة التي نهجها الاسلام للمسلمين ، والقصاص المساواة ، ووجه اتصالها بأول الآية أن الله سبحانه اقتضى للمسلمين من المشركين إذ صدوهم سنة ست ، فقصوا عمرتهم سنة سبع . وفي عموم هذه القاعدة خلاف بين الفقهاء ، إذ يرى بعضهم أن ما تضمنته كان معمولا به في أول الاسلام : أن من انتهك حرمة شخص نال منه مثل ما انتهك من حرمة ، ثم نسخت .

وقال الشافعي - وهو رواية في مذهب مالك - أنه يجوز لمن تعدى عليه في مال أو جرح أن يتعدى بمثل ما تعدى به عليه ، إذ أخفى ذلك ، وليس بينه وبين الله شيء . وقالت طائفة من أصحاب مالك : ليس له ذلك ، وأمور القصاص وقف على الحكم ، والأموال يتناولها قوله صلى الله عليه وسلم : (أد الأمانة الى من ائتمنك ، ولا تخن من خانك) ، فمن ائتمنه شخص خانه لا يجوز له أن يخونه ، ويصل الى حقه مما ائتمنه عليه ، وهذا هو المشهور من مذهب

مالك ، وبه قال أبو حنيفة تمسكا بهذا الحديث .

أورد ذلك كله القرطبي في تفسيره ، ثم قال : قلت : والصحيح جواز ذلك كيفما توصل الى أخذ حقه ، ما لم يعد سارقا ، وأن ذلك ليس خيانة ، وإنما هو وصول الى حق .

وقد يبدو في توقيت نزول الآية بعض الإشكال ، ذلك أن سورة (البقرة) نزلت - كما هو المشهور - في الطريق بين مكة والمدينة ، فهي أول السور المدنية نزولا ، وهذه الآية - إذا صح ما قيل في سبب نزولها - نزلت سنة سبع من الهجرة .

وجواب هذا الإشكال أن سورة البقرة لم تنزل مرة واحدة ، وإنما نزلت في مدد شتى ، نزلت جهرتها أيام الهجرة الأولى ، ونزل باقيها بعد ذلك في آماد مختلفة ، ويؤيد هذا ما قيل من أن قوله تعالى : « واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله » آخر ما نزل من القرآن ، وهو مروى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - والآية من أواخر سورة البقرة ، وقيل إنه كان بين نزولها ووفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - تسع ليال .

.....

ويأتى بعد هذه الآية في الترتيب المصحفي قوله تعالى : « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قتل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يردد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » .

والمشهور عند المفسرين أن سبب نزول هذه الآية قصة عبد الله بن جحش مع عمرو بن عبد الله ابن عباد الحضرمي ، وذلك أن النبي - صلى الله عليه وسلم - بعث ثمانية رجال من المهاجرين ، وأمّر عليهم عبد الله ابن جحش ، وكتب له كتابا ، وأمره ألا ينظر فيه إلا بعد يومين من مسيره ، ونهاه أن يستكره أحدا من أصحابه على المسير معه بعد أن ينظر في الكتاب ، فلما فض الكتاب وجد فيه : (إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشا ، وتعلم لنا من أخبارهم) . فلما قرأه قال : سمعا وطاعة ، ثم أخبر أصحابه بما في الكتاب ، وبأنه لا يستكره أحدا منهم ، وأنه منفذ أمر رسول الله ، ولو لم يسر معه أحد وقال لهم : من أحب الشهادة فلينهض ، ومن كره الموت فليرجع . فقالوا : كلنا نرغب فيما نرغب فيه ، وما منا أحد إلا وهو سامع مطيع لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - . فلما ساروا معه مرت بهم غير لقريش فيها عمرو بن الحضرمي ، فتشاور المسلمون ، وقالوا : نحن في آخر يوم من رجب ، الشهر الحرام ، فإن نحن قاتلناهم هتكنا حرمة الشهر الحرام ، وإن تركناهم الليلة دخلوا الحرم ، ثم اتفقوا على لقائهم ، فرمى أحدهم ابن الحضرمي فقتله .

وقيل إن عبد الله وأصحابه لم يعرفوا أن اليوم الذي قاتلوا فيه كان من رجب ، إذ خرجوا في أخريات جمادى الآخرة ، فظنوه من جمادى . وهذا هو المروي عن ابن عباس . وأيا ما كان فقد اتهم المسلمون أصحاب محمد بأنهم يهتكون حرمة الشهر الحرام . والنبي - صلى الله عليه وسلم - نفسه أنكر على أصحابه ما فعلوه ، فسقط في أيديهم ، فأنزل الله سبحانه هذه الآية .

والمعنى : يسألك - يا محمد - المسلمون أو المشركون عن القتال في الشهر الحرام فأجيبهم بأن القتال فيه جرم عظيم ، وإثم كبير ، ولكن ما تفعلونه من الصد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام ، وإخراج أهله منه ، ومن الكفر بالله أعظم عند الله إثما من القتال في الشهر الحرام .

وقد اختلف العلماء - أيضا - في نسخ هذه الآية . فقال بعضهم : إن قول الله تعالى : « قل قتال فيه كبير » منسوخ بقوله سبحانه : « وقاتلوا المشركين كافة » وبقوله : « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد » . والنسخ هو مذهب جمهور العلماء ، فهم يرون أن قتال المشركين في الأشهر الحرم مباح ، وإن اختلفوا في النسخ .

وقالت طائفة : إن القتال في الشهر الحرام مستنكر ما لم يعتد الكفار على المسلمين ، فيكون قتال المسلمين - حينئذ - دفعا لا اعتداء . وقد روى أبو الزبير عن جابر ، قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لا يقاتل في الشهر الحرام إلا أن يفزى .

وإذا صح ما قيل في سبب نزول هذه الآية ، والآية السابقة كان ذلك موضع تساؤل ، ذلك أن آية : « الشهر الحرام بالشهر الحرام » نزلت في سنة سبع ، وهذه الآية : « يسألونك عن الشهر الحرام » نزلت بسبب قصة عبد الله بن جحش ، وقد بعثه الرسول إلى مكة قبل بدر بشهرين ، وقد قيل في ذلك : إن عبد الله بن جحش أول أمير في الإسلام ، بل قيل له : (أمير المؤمنين) ، وابن الحضرمي أول قاتل في الإسلام ، وما غنم المسلمون - في هذه الواقعة - أول غنيمة في الإسلام .

البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا » .

وجاء في أواخرها قوله تعالى : « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض وأن الله بكل شئ عليم » .

وكأن الآية الثانية تعليل لما فى الآية الأولى ، على بعد ما بينهما ، فالله سبحانه جعل البيت الحرام . والشهر الحرام قياما للناس ، أى جعل مكانا وزمانا يأمن فيهما الناس على أنفسهم وعلى أموالهم ، وعلى أداء مناسكهم ، كما جعل الهدى والقلائد من أسباب الأمن لهم ، فبهذا تتحقق مصالح دنياهم ، ومصالح دينهم .

روى ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد ، قال : كان الناس فيهم ملوك يدفع بعضهم عن بعض ، ولم يكن فى العرب ملوك يدفع بعضهم عن بعض ، فجعل الله لهم البيت الحرام قياما يدفع بعضهم عن بعض به ، والشهر الحرام كذلك يدفع الله بعضهم عن بعض بالأشهر الحرم ، والقلائد ، ويلقى الرجل قاتل أبيه وابن عمه فلا يعرض له .

وهكذا كانت عاداتهم فى الجاهلية . لو جنى الرجل كل جناية ، ثم لجأ الى الحرم أمن على نفسه وماله ، وكان الرجل لو لقى الهدى مقلدا لم يعرض له ، ولم يقربه مهما بلغ منه الجوع ، وكان الرجل إذا أراد البيت تقلد قلادة من شعر فتمنعه من الناس ، وإذا عاد منه تقلد قلادة من بعض نبات الحرم فتحميه من الناس حتى يأتى أهله .

وهذه صور كانت لهم فى الجاهلية مبنية على أصل « وهو حرمة البيت

ووجه التساؤل أنه بحسب أسباب النزول تكون الآية المتأخرة فى النزول سابقة فى الترتيب المصحفى . ذلك واقع إذا صح سببا للنزول فى كل من الآيتين . ومن المعروف أن بعض الآيات كان ينزل متفرقا ، ويؤمر النبى — صلى الله عليه وسلم — بأن يضع آية كذا فى موضع كذا ، وقد توضع الآية فى موضع تكون الآيات التى بعدها قد سبقتها فى النزول .

وقد جاءت فى سورة المائدة — كما أسلفت — آيتان فيهما ذكر الشهر الحرام ، ومن المشهور أن المائدة نزلت قبل براءة ، وقيل أن المائدة آخر سورة نزلت من القرآن ، والمعروف أيضا أن (براءة) نزلت سنة تسع ، وأن النبى — صلى الله عليه وسلم — أرسل بها عليا ليقرأها على الناس فى موسم الحج ، وكان الذى يحج بالناس فى ذلك العام هو سيدنا أبو بكر . ولكن مما روى أيضا أن النبى — صلى الله عليه وسلم — قرأ سورة المائدة فى خطبته فى حجة الوداع ، وقال : (يأياها الناس إن آخر القرآن نزولا سورة المائدة فأحلوا حلالها ، وحرموا حرامها) .

ومن عجيب ما يروى من ذلك أن سورة (براءة) نزلت بعد سورة (البقرة) بسنتين ، ذلك أن المشهور عند العلماء أن البقرة أول سورة نزلت بالمدينة ، وأن (براءة) نزلت سنة تسع ، إلا أن يكون المراد أن جمهرة سورة البقرة نزلت أولا ، ثم تم نزولها فى وقت متأخر ، ولعل ذلك كان فى السنة السابعة من الهجرة .

.....

جاء فى الآية الثانية من سورة المائدة قوله تعالى : « يأياها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين

واحصروهم واقعدوا لهم كل
مرصد فإن تابوا واقاموا الصلاة
وأتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن
الله غفور رحيم .

لما أعلن القرآن الكريم براءة الله
ورسوله من المشركين ، وحث المؤمنين
على أن يتموا عهد ذوى العهد الى
مدتهم ، إذا لم ينقصوهم شيئا ، ولم
يظاهروا عليهم أحدا ، وأمن من لم
يكن له عهد أربعة أشهر لا يعرض
لهم المؤمنون أذن للمسلمين أن يقتلوا
المشركين حيث وجدوهم ، إذا انسلخت
الأشهر الحرم .

وقد اختلف العلماء فى المراد
بالأشهر الحرم فى هذه الآية ، فقال
بعضهم إنها الأربعة الأشهر الواردة
فى الآية السابقة ، وهى قوله تعالى :
« فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر »
وسميت جرما لأن الله حرم فيها
على المؤمنين دماء المشركين ، أى فإذا
انقضت مدة الأمان فاقتلوا المشركين
حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم
واقعدوا لهم كل مرصد .

وقال آخرون : هى الأشهر الحرم
المعروفة ، ومن قال منهم ان هذه الآية
نزلت ليلة النحر قال ان المدة المشار
اليها هى خمسون يوما ، فإذا انتهى
الحرم جاز للمسلمين أن يفعلوا
بالمشركين ما ذكرته الآية الكريمة ،
والمراد بالقيود لهم كل مرصد القيود
لهم فى مواضع الفرة لاغتيالهم أو
لمعرفة أخبارهم وأحوالهم ، وغدوهم
ورواحهم .

الثانى : فى قوله تعالى : « إن عدة
الشهور عند الله اثنا عشر
شهرا فى كتاب الله يوم خلق
السموات والأرض منها أربعة
حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا
فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين
كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا

الحرام ، وحرمة الشهر الحرام .
وحرمة الهدى والقلائد ، ولا يزال
الأصل فى الاسلام ثابتا .
والمراد بالشهر الحرام هنا . قيل :
ذو الحجة ، وقيل : جنس الشهر
الحرام النسء الذى كان يفعله أهل
ولما كانت هذه الأشياء قياما للناس
فى أمور دينهم ودنياهم نهى الله
سبحانه وتعالى عن إحلالها وذلك
— كما يقول ابن عباس — أن تصيد
وأنت محرم ، وأن تقاتل فى الشهر
الحرام ، وقيل المراد بإحلال الشهر
الحرام النسء الذى كان يفعله أهل
الجاهلية .

والظاهر ما عليه جمهور العلماء
من نسخ هذه الآية ، لإجماع العلماء
على أن الله عز وجل قد أحل قتال
أهل الشرك فى الأشهر الحرم
وغيرها ، وكذلك أجمعوا على أن
المشرك لو قلد عنقه وذراعيه جميع
لحاء الشجر لم يكن ذلك أمنا له
من القتل ، إذا لم يكن تقدم له عقد
ذمة أو أمان ، وكذلك أجمعوا على منع
من قصد البيت بحج أو عمرة — من
المشركين لقوله تعالى : « إنما
المشركون نجس فلا يقربوا المسجد
الحرام بعد عامهم هذا » .

والثابت أننا نهينا أن نتعرض لمن
يقصد بيت الله من المسلمين فى
الشهر الحرام أو فى غيره ، وإنما
خص الشهر الحرام لزيادة فضل له
عن بقية الأشهر ، ولله سبحانه أن
يفضل من الأمكنة والأزمنة على
غيرها ما يشاء .

.....

وفى سورة التوبة ورد ذكر الأشهر
الحرم فى موضعين :
الأول : فى قوله تعالى : « فإذا انسلخ
الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين
حيث وجدتموهم وخذوهم

ان الله مع المتقين إنما النسيء
زيادة في الكفر يضل به الذين
كفروا يحلونه عاما ويحرمونه
عاما ليواطئوا عدة ما حرم
الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم
سوء أعمالهم والله لا يهدي
القوم الكافرين .

وفي هاتين الآيتين خلاصة كل ما
قليل وما عرف عن الأشهر الحرم ،
وهما وإن كانتا من آخر القرآن نزولا
كانتا معروفتي المعنى عند المسلمين
من بدء الدعوة الإسلامية ، فالعرب
كانوا يعظمون هذه الأشهر ، وكان
كثير منهم ينكرون النسيء ، وقد أقرهم
الإسلام على كلا الأمرين .

أما بيان الأشهر بأعيانها فقد ورد
في الحديث الشريف الذي خطب به
المسلمون في حجة الوداع : (أيها
الناس ، إن الزمان قد استدار كهيئته
يوم خلق الله السموات والأرض .
السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة
حرم : ثلاث متواليات : ذو القعدة
وذو الحجة والمحرم ورجب مضر
الذي بين جمادى وشعبان) .

قال الألوسي في كتابه (بلوغ
الأرب في معرفة أحوال العرب) :
زعم يوسف بن عبد الملك في كتابه :
(تفضيل الأزمنة) أن هذه المقالة
صدرت من النبي - صلى الله عليه
وسلم - في شهر مارس ، وهو آذار ،
وهو برمهات بالقبطية ، وفيه يستوى
الليل والنهار عند حلول الشمس
برج الحمل ، والمراد بالزمان
السنة .

ومعنى كهيئته أي استدار مثل
حالته الأولى ، والمراد باستدارته
وقوع تاسع ذي الحجة في الوقت
الذي حلت فيه الشمس برج الحمل
حيث يستوى الليل والنهار .
وأضاف (رجب) إلى مضر لأنهم
كانوا متمسكين بتعظيمه بخلاف

غيرهم ، فيقال : إن ربعة كانوا
يجعلون بدله رمضان .

ونذكر القرطبي في تفسيره أن
(علماء التعديل قد اختبروا ذلك
فوجدوا الشمس في برج الحوت وقت
قوله عليه السلام : (إن الزمان قد
استدار كهيئته) بينها وبين الحمل
عشرون درجة ومنهم من قال : عشر
درجات . والله أعلم) .

والمشهور أن المراد باستدارة
الزمان هو رجوع الحج إلى تاسع ذي
الحجة ، وكان ذلك قد تغير بنسيء
الشهور ، وذو الحجة هو شهره
الأصلي . ويقال إن سيدنا أبا بكر حج
في السنة التاسعة من الهجرة في ذي
القعدة ، فلما حج النبي - صلى الله
عليه وسلم - وافق يوم عرفة التاسع
من ذي الحجة ، وقد أصبح ذلك
دينا وشرعا .

ومعنى في (كتاب الله) اللوح
المحفوظ ، أو حكمه التشريعي . وقال
الزمخشري : فيما أثبت وأوجبه من
حكمه ، ورآه حكمة وصوابا .

(ذلك الدين القيم) يعني أن تحريم
الأشهر الحرم الأربعة هو الدين
المستقيم ، دين إبراهيم وإسماعيل ،
وقيل : أي الحساب الصحيح ،
والعدد المستوفى . وعن ابن عباس :
أي ذلك القضاء . قال القرطبي :
والأصوب عندي أن يكون الدين
ها هنا على أشهر وجوهه ، أي ذلك
الشرع والطاعة .

والضمير في (فيهن) راجع إلى
جميع الأشهر ، وقيل إلى الأشهر
الحرم ، وعلى الأول فالأمر ظاهر ،
أما على الثاني فإن تحريم الظلم في
الأشهر الحرم مع أنه محرم في كل
وقت من باب تعظيم الظلم فيها .

وقال بعض العلماء : إن الأنفس
بطبعها مجبولة على الظلم والفساد ،

وبذلك تبقى الأشهر الحرم أربعة ،
غهي موافقة لما حرم الله في العدد لا
في الذوات ، وهذا معنى قوله
سبحانه : (ليواطئوا عدة ما حرم
الله) .

وقد كانوا يؤخرون تحريم المحرم
الى صفر ، فيستحلون المحرم ،
ويحرمون صفرًا ، فإذا احتاجوا الى
تأخير تحريم صفر أخروا الى ربيع
الأول ، وهكذا يؤخرون شهرًا بعد
شهر حتى يستدير التحريم على السنة
كلها .

وقد اختلفوا في أول من نسب
الشهور ، غروي أنه رجل من بني
كنانة يقال له : (نعيم بن ثعلبة) ،
وروي أنه رجل من بني كنانة يقال له :
(القلمس) ، قال الشاعر :
« وما ناسي الشهر القلمس » ،
وروي أن أول من سن النساء عمرو
ابن لحي . .

وكان الناس يقوم خطيبا إذا هم
الناس بالانصراف من الحج ، ويقول :
لا مرد لما قضيت ، أنا الذي لا أعاب
ولا أحاب (أي لا أنسب الى حوب
وهو الذنب) ، ثم يقول : إن صفر
العام حرام ، أو يقول : إن آلهتكم قد
أحلت لكم المحرم فأطوه ، ثم يقوم في
العام القابل فيقول : إن آلهتكم قد
حرمت عليكم المحرم فحرموه .

وقد شدد القرآن الكريم النكير على
النساء فوصف فعلهم بأنه (زيادة في
الكفر) ، وختمت الآية الكريمة بوعيد
شديد أيضا : (والله لا يهدي القوم
الكاثرين) فهم كافرون ، والله لا يهدي
الى شريعته وحكمه الا المؤمنين ، فهم
المستحقون للهداية التي توصلهم الى
سعادة الدنيا والآخرة .

والامتناع عنه على الإطلاق شاق على
النفس . لا جرم أن الله خص بعض
الأوقات بمزيد التعظيم والاحترام
ليمتنع الانسان في تلك الأوقات من
فعل الظلم والقبائح والمنكرات ، وربما
تركها في باقى الأوقات فتصير هذه
الأوقات الشريفة ، والأشهر المحرمة
المعظمة سببا لترك الظلم ، وفعل
المعاصي في غيرها من الأشهر ، فهذا
وجه الحكمة في تخصيص بعض
الأشهر دون بعض بمزيد التشريف
والتعظيم ، وكذلك الأمكنة أيضا .

ومعنى ظلم النفس فيها القتال ،
وهو منسوخ بإباحة القتال في جميع
الشهور ، أو ارتكاب المعاصي فيها ،
ولذلك رأى بعض العلماء أن العقاب
يضاعف على الذنب في الشهر
الحرام ، كما يضاعف الثواب على
العمل الصالح فيه ، ورأى الإمام
الأوزاعي أن القتل في الشهر الحرام
تغلظ فيه الدية ، كما تغلظ على القتل
في الحرم فتجعل دية وثلاثا ، وهو
مذهب الشافعي أيضا أن تغلظ الدية
في البلد الحرام ، وفي الشهر الحرام ،
وفي قتل ذوى الرحم . وخالف في
ذلك أبو حنيفة ومالك وأصحابهما
فاعتبروا القتل في الحرم وفي الحل
سواء ، وفي الشهر الحرام وفي غيره
سواء :

.....

وفي الآية الثانية من هاتين الآيتين
وصف للنساء بأنه زيادة في الكفر ،
وبأنه يضل به الذين كفروا ، وأن
الذين فعلوه من العرب انتهكوا شعائر
الله ، فهم يحلون ما حرم الله ، وقد
كانوا يفعلونه على وجه يخلون به
أنهم باقون على شريعة الله ، فإذا
أحلوا شهرا حرموا مكانه شهرا آخر ،

محمد بن أمية صاحب الأندلس

للاستاذ فاضل خلف

الزمان . وهناك أبطال برزوا على
مسرحة الحوادث ، وكانت الدولة
في هزيمتها ، فسرهم الزمان مرة
وساءهم مرات ، كملوك الطوائف
والموحدين ، وأمراء بني الأحمر .
وغيرهم ، ولكن هناك أبطال مجهولون
أنجبتهم الأندلس ، بعد أن صوح روض
العرب في تلك الديار ، وغابت عنها
شمس الاسلام .
أجل لقد ظهر في الأندلس ، أبطال

أشرقت صفحات التاريخ بذكر
أبطالنا الخالدين ، السذجين أرسوا
قواعد دولة العرب والاسلام في
الأندلس ، أولئك الأبطال الذين اقتدرت
أسمائهم بالنصر الباهر والفتح المبين
قطارق بن زياد ، وعبد الرحمن
الداخل ، وعبد الرحمن الناصر ،
ومحمد بن أبي عامر ، ويوسف بن
تاشفين ، أولئك الأبطال الذين جاءوا
في شباب دولة الأندلس ، فسرهم

لم يقدر لهم النجاح ، برغم كفاحهم
المرير ، وجهادهم المتواصل . لقد
كانت مراحليهم ضاحكة مستبشرة في
عهد الاجداد ، وقد زانتها مآثر العرب
ومحامد الاسلام . ولكنها غدت في
عهدهم موحشة كئيبة ، صبغتها الدماء
وردتها الدموع ، والهبت جنباتها نيران
الظلم وسعير الاضطهاد . والآن من
هم أولئك الأبطال المجهولون ؟

وقبل أن نأتى بحديثهم الشجى ،
لا بد لنا من رجعة الى الوراء — أى
قبل ظهورهم على مسرح الحياة ،
بسته وسبعين عاما — لنرى أبا عبد
الله الصغير ، الأمير محمد بن علي
ابن نصر ، وهو يسلم مفاتيح غرناطة
الى الاسبان ، حسب شروط بلغت
سبعة وستين ، منها — كما يحدثنا
المقرئ — في كتابه نفح الطيب —
تأمين المسلمين في النفس والأهل
والمال ، وإيقاظهم في أماكنهم ودورهم
وربوعهم وعقارهم ، ومنها إقامة
شريعته على ما كانت ، ولا يحكم
على أحد منهم الا بشريعته ، ومنها
كذلك — أن تبقى المساجد كما كانت .
وقد وقع على وثيقة الشروط الملكان
فردينان وايزابيلا ، ووضعا أسميهما
تحت هذا القسم :

« نؤكد ونقسم ، وبإيماننا وكلامنا
الملوكي ، أننا نحافظ ونأمر بالمحافظة
على مضمون جميع ما هنا ، من كل
شيء وكل جزء ، الآن وفيما بعد الآن
وفي كل آن » .

وكان تسليم غرناطة ، في ٨٩٧ هـ
و ١٤٩٢ م ، آخر يوم من أيام الدولة
العربية في الأندلس ، وقد هاجر
الملك المخلوع ، وهاجر معه كثير من
الأندلسيين . وعز على السواد
الأعظم ، ترك الوطن الحبيب ، الذي
عاش فيه الآباء والاجداد ، لا سيما

وقد ضمنت لهم وثيقة التسليم ،
أهم ما يحتاجون اليه في حياتهم ،
تحت ظل الدولة الجديدة ، وهو الامان
وحرية المعتقد . وحرية التنقل . ولكن
هل يفى الغالب بالشروط ؟ ومن هو
الغالب اليوم ؟ انه سليل المغلوب
بالامس ، وقد كان في صراع — هو
وآبؤه واجداده — دام ثمانية قرون ،
لاجلاء الغالب عن أرضه . وقد تم له
ما أراد ، وأصبح العرب في تلك
الربوع ، بدون حكومة أو محام ،
وثارت في نفس الغالب الجديد
ذكريات قديمة ، ألهم نيرانها صراع
طويل .

وأخذ المتغلب الجديد ، يغير نياته
بسرعة ، ولم يتمتع بقايا العرب في
الأندلس بالشروط المتفق عليها سوى
وقت قصير . ثم بدأ الاسبان ينقضون
شروطهم ، حتى لم يبق منها شرط
واحد يحتوى به المغلوب . وأخذت
الفارات تتوالى على المسلمين ، بكل
قسوة ووحشية ، للتخلي عن دينهم
ولغتهم . وأغلقت مدارسهم
ومساجدهم ، ومنعوا من إقامة
شعائرهم الدينية ، ومناسباتهم
الوطنية . وبعد سبع سنوات فقط ،
من تسليم غرناطة ، أجبر الأندلسيون
على التنصر ، ففر من استطاع منهم
الفرار ، وتنصر الباقون خوفا من
الموت . وفي غمرة هذه الأحداث
أحرق الاسبان في ساحات غرناطة
أعظم مكتبة عربية في الأندلس ،
وكانت خلاصة الفكر في ذلك الوطن
المفقود .

فاجبر العرب المتنصرون على
السكن في أحياء خاصة وحرم عليهم
حمل السلام ، وفرضت عليهم الإقامة
الجبرية . وكان جزاء المعارضين منهم
التشريد والقتل ، بل لقد كانت المحارق

وزحفت الحامية الاسبانية الموجودة فى غرناطة ، على البشارات لتحطيم الثورة فتصدى لها محمد ابن أمية ، برجاله الذين تعاهدوا معه على الموت أو الحياة الحرة الكريمة . وحاول الاسبان أن يجنحوا للسلم ، خوفا من تفاقم الأمر وثورة بقية المدن الاسبانية التى ينتشر فيها بقايا العرب وكان محمد بن أمية يميل الى الصلح — كذلك — تجنباً للعواقب الوخيمة التى ستحل بقومه ، ولكن جنوده الذين ذاقوا الأمرين من السياسة الاسبانية رفضوا الصلح بكل شدة ، فتلاقى الجمعان .

ودارت معركة حامية الوطيس بين الجيشين ، رجحت فيها كفة الجيش الاسبانى المنظم ، وتشتت بقايا الاندلسيين فى جبال البشارات ، ومن بينهم أهل بيت القائد محمد بن أمية ، الذى اعتصم بالجبال مع فلول جيشه . هذا ما كان من أمر المعركة فى البشارات فما هو أمر غرناطة التى تضم الوفا من المورسيكيين ؟ لقد خشى الاسبان من حى البيازين العربى الذى كان مركزا للتجمع المورسيكى ، لذلك فقد اتخذت تدابير صارمة ضدهم ، لكى لا يفلت منهم أحد لنجدة الثوار . ونفذ حكم الاعدام فى كثير من أعيانهم ، مما جعل الثوار فى البشارات ينحدرون من مخابئهم فى كهوف الجبال لمواصلة القتال ، والتف الاندلسيون مرة أخرى حول قائدهم الجرىء محمد بن أمية ، الذى أرسل الى القسطنطينية ، والمغرب العربى فى طلب النجدة ، فلباه أهل المغرب ، وجالية تركية كانت موجودة فى المغرب العربى .

وصدم محمد بن أمية الاسبان صدمة عنيفة ، مزقت جموعهم المحتشدة فى سهول البشارات . وقد كان فى عزمه الزحف على غرناطة .

ولكنه خر صريعا فى ظروف غامضة ، وطويت صفحة « مشرقية » من صفحات البطولة والايتار . فقد كانت سبل العيش ميسرة له ولأولاده من بعده فى اسبانيا ، ولكنه نبذ المركز فى سبيل دينه الاسلامى القديم ، ولغته العربية الضائعة ، وقومه المنكوبين . فحسر مستقبله المعيشى ، وقضى على أهل بيته ، بالتشرد والحرمان والمصير الجهول ، ولكنه سجل فى قلب التاريخ ، أروع صفحات البطولة والفداء ، ومن المؤسف ان هذا البطل العظيم ليس له أى ذكر فى تاريخ العرب ، ولولا ما كتبه عنه بعض المؤرخين الاوربيين ، وفى مقدمتهم الكاتب الانجليزى الدكتور « لى » لاسدل عليه التاريخ ستارا قاتما من النسيان . *

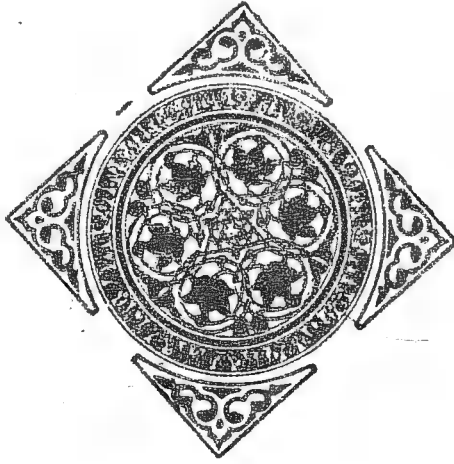
وقد بايع الاندلسيون بعد مصرع محمد بن أمية ، مجاهدا آخر ، لا يقل عن سلفه الراحل شجاعة وایمانا بدينه ولغته وقومه . وكان يدعى ابن عبو ، وعندما تقلد زمام الأمور ، تسمى بمولای عبد الله بن محمد . وعندما رأى الاسبان صلابة الاندلسيين وعزمهم على مواصلة القتال ، خافوا من ثورة أهل البيازين بغرناطة ، فشتتوهم فى أنحاء عديدة من اسبانيا ، فما كان من القائد الجديد ، مولای عبد الله بن محمد الا أن زحف نحو غرناطة ، ليوقف عمليات التشريد عند حدها ، واستطاع فى الجولات الاولى أن ينتصر على طلائع الاسبان مما جعل الاندلسيين يتدفقون على معسكره من جميع أنحاء البشارات ، ويلتفون حوله ويبايعونه ، على الجهاد المقدس . وأخذ يغير على ضواحي غرناطة . أما الاسبان فأخذوا ينظمون صفوفهم ، ويعززون حامياتهم فى المناطق المهددة . ثم

* للمزيد من المعلومات يراجع كتاب (نهاية الاندلس) للاستاذ محمد عبد الله عنان.

صدر هذا القرار فى سنة ١٥٧٠ أى
بعد مضى عامين على ثورتهم بقيادة
محمد بن أمية . ولكن القرار لم ينفذ ،
الا بعد أربعين عاما .

أما مولاي عبد الله بن محمد ، فقد
اعتصم بالجمال ليجمع فلوله المبعثرة ،
وينظم صفوفه الممزقة ، ولكن الاسبان
اخذوا الى مخبئه ، ووقعت بينه
وبينهم معركة صغيرة فاصلة ، قاوم
فيها حتى خر صريعا فى ميدان
الشرف ، بعد ان أدى واجبه نحو دينه
ولغته وقومه فى الاندلس خير أداء
وبعد أن كتب اسمه فى سجل
الخالدين .

زحفوا على الاندلسيين ووقعت بين
الفريقين مواقع عديدة أبلى فيها
الاندلسيون بلاء حسنا . وحاول
الاسبان وقف القتال بالطرق السلمية ،
ولكن الثوار ، فقدوا كل أمل فى وعود
وشروط الاسبان فصمموا على
مواصلة القتال حتى الموت . وتقدم
الاسبان بجيوشهم نحو الاندلسيين
ففر من استطاع منهم الفرار الى
الجمال وعبر من استطاع منهم البحر
الى المغرب العربى ، وأما الذين
وقعوا فى قبضة العدو ، فقد نالهم
البلاء العظيم ، ولم يجد الاسبان
طريقة للخلاص من المورسيكيين
سوى نفيهم الى خارج اسبانيا ، وقد



مَكَّة وَالْمَدِينَةُ

فَرحلة ابن بطوطة

« كان خروجي من طنجة مسقط رأسي في يوم الخميس الثاني من شهر رجب الفرد عام خمسة وعشرين وسبعمائة ، معتمدا حج بيت الله الحرام ، وزيارة مدينة الرسول عليه افضل السلام ، منفردا عن رفيق آتس بصحبته ، وراكب اكسون في حملته ، لباعث على النفس شديد العزائم ، وشوق الى تلك المعاهد الشريفة كامن في الحيازم » .
وقد خرج ابن بطوطة الى رحلة الحج من دمشق مع صاحبها في ركب عليه اميره سيف الدين الجوبان ،

بعد ابو عبد الله محمد بن بطوطة من اكبر مستكشفي العرب ورحالاتهم وقد بدأ رحلته المعروفة وهو في الحادية والعشرين من عمره في اوائل القرن الثامن الهجري حيث جاب الارض ، وجالس خلال الديار ما يقرب من ثلاثين عاما ، زار في اولها المدينة المنورة وادى فريضة الحج .
وقد دون ابن بطوطة وقائع رحلته كلها بما صادفه فيها من غرائب ، وما سمعه من قصص وطرائف وحكايات في كتابه « تحفة النظار في غرائب الاسفار » الذي قال في بدايته :

المنورة ، وقفوا بباب السلام مسلمين
وصلوا بالروضة الكريمة بين القبر
والمنبر « حامدين لله تعالى على
البلوغ الى معاهد رسول الله الشريفة
ومشاهدة العظيمة المنيفة ، كما يقول
صاحب الرحلة .

ووصف ابن بطوطة المسجد النبوي
الشريف على زمانه فقال : إنه
مستطيل ، تحف من جهاته الأربع
بلاطات دائرية ، ووسطه صحن
مفروش بالحصى والرمل ، ويدور
بالمسجد الشريف شارع مبطن بالحجر
المنحوت ، والروضة المقدسة في
الجهة القبلية مما يلي الشرق في
المسجد الشريف .

وتحدث عن بناء الرسول لمسجده
فقال : إنه نزل على بني النجار بدار
أبي أيوب الأنصاري بعد قدومه عليه
السلام الى المدينة في الثالث عشر

وقاضيه شرف الدين الأزدي الحوراني
واقام مع الركب في قرية بصرى التي
كان من عادة حجاج دمشق ان يقيموا
بها اربع ليل ليلاحق بهم من تخلف
عنهم ، وهي القرية التي وصل اليها
النبي عليه السلام قبل البعثة في
تجارته لخديجة رضى الله عنها ،
ومنها مبرك ناقته ، وكان قد بنى
عليها مسجد عظيم زمن الرحلة .

ومن قرية « بصرى » اتجه الركب
الى « معان » ثم الى « تيبوك »
الموضع الذي غزاه رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، ومنها عين ماء كانت
تنض ينشئ منه ، فلما نزلها الرسول
وتوضأ منها جاءت بالماء المعين غزيرا
يتدفق تدفقا وينثال انثالا .

وذكر ابن بطوطة انها كانت على
هذه الحال في عهده .
وعندما وصل الحجاج المدينة

من ربيع الأول ، فأقام عنده سبعة أشهر ريثما بنى مساكنه ومسجده ، وكان موضع المسجد مربداً لسهل وسهيل ابني رافع بن أبي عمر ، وكانا يتيمين في حجر أسعد بن زرارة ، فابتاع الرسول ذلك المريد منهما .
وقيل : إنهما وهباه له .

وتحدث عن محراب المسجد فقال :
إن أول من بناه هو مروان بن الحكم ، أو عمر بن عبد العزيز في خلافة الوليد ، على خلاف في ذلك .

أما منبر المسجد فقد صنع زمن الرسول عليه السلام ، بعد أن كان يخطب إلى جذع نخلة ، واختلفت الروايات فيمن صنعه ، فقيل : إنه تميم الداري ، وقيل : إنه غلام للعباس رضي الله عنه ، أو غلام لامرأة من الأنصار .

وذكر ابن بطوطة أن معاوية بن أبي سفيان حين ولي الخلافة أراد نقل المنبر إلى الشام فضج المسلمون وأظهروا استياء عظيمًا ، وأنه هبت ريح صرصر عاتية ، وخفت الشمس ، وظهرت النجوم نهارًا ، وأظلمت الأرض حتى كان الناس لا يسرون بعضهم بعضًا ، فلما رأى معاوية ذلك رجع عما كان قد انتوى ، وترك المنبر مكانه .

وكان إمام المسجد في عهد دخول ابن بطوطة المدينة هو بهاء الدين بن سلامة من أهل مصر ، وكان يخطب به قبل عهده سراج الدين عمر المصري الذي أقام على قضائهما أربعين سنة .
وقد ذكر ابن بطوطة عنه حكاية قال فيها : إنه رأى في المنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاه عن السفر ومغادرة المدينة الشريفة ، وأنباه باقتراب أجله ، فلم ينته ، وخرج منها قاصداً مصر ، فمات في الطريق .
(في موضع يقال له سويس على مسيرة ثلاث من مصر) كما يقول :

ومن المشاهد الكريمة في المدينة المنورة التي تحدث عنها ابن بطوطة « البقيع » بشرقي المدينة ، ومسجد قباء ، على نحو ميلين منها . وقال عنه : إنه مسجد مربع فيه صومعة بيضاء طويلة تظهر على البعد . وفي وسطه مبارك نافذة النبي عليه السلام وفي الجهة القبليّة من صحنه محراب على مصطبة هو أول موضع ركع فيه النبي صلى الله عليه وسلم .

وكانت بعثة حجاج دمشق ومعها ابن بطوطة تبيت كل يوم في المسجد النبوي الشريف ، حيث يرى الناس وقد تحلقوا في صحن المسجد يتلون القرآن الكريم أو يذكرون اسم الله عز وجل ، وظل على تلك الحال حتى قصد مكة المكرمة أداء لفريضة الحج .

وقد قصد ابن بطوطة البلد الأمين مبتدئاً بمسجد ذي الحليفة لابسا ثياب الإحرام ، ثم مارا بعد ذلك ببدر ، ورايح ، وخليص ، حتى وصل إلى البلد الحرام الذي شرفه الله بزيارته مدونا في رحلته قوله :

((الحمد لله الذي شرفنا بالوفادة على هذا البيت الكريم . وجعلنا ممن بلغنا دعوة الخليل عليه الصلاة والتسليم ، ومتع أعيننا بمشاهدة الكعبة الشريفة ، والمسجد العظيم ، والحجر الكريم ، وزمزم والحطيم)) .
وتحدث ابن بطوطة عن فرحة حجاج بيت الله الحرام بأداء هذه الفريضة مع ما يلاقونه في سبيلها من مشاق ، وما يتجشمونه من متاعب قد لا يستطيع الناس اليوم أن يقدروا مداها . بعد أن يسر الله من أمر الحج ما كان صعبا عسير الاحتمال ، فلم يعد حجاج اليوم يكابدون من المشاق ما كان يكابده غيرهم في أزمان سابقة من جهد وتعب ، بل تعريض الأنفس والأرواح

لخطر الموت او عاديات الطريق .
وبالرغم من كل ما كان يعترض
الحجاج من مصاعب ، فإنهم لا تكاد
اعينهم تكتحل برؤية الكعبة المشرفة
حتى ينسون آلامهم . ويرفعون الى
الله أيدي الضراعة والرجاء أن يكون
لهم حظ في زيارة أخرى ، أو أن يكتب
الله لهم مينة حميدة في أرضه
المباركة .

ويذكر ابن بطوطة شعور الحجاج
عند الكعبة المشرفة بقوله :

((كم من ضعيف يرى الموت عيانا
دونها . ويشاهد التلف في طريقها ،
فاذا جمع الله بها شمله . تلقاها
مستبشرا كأنه لم يذق لها مرارة ، ولا
كابد محنة ولا نصيبا)) .

وكانت مكة المكرمة على عهده مدينة
كبيرة مستطيلة في بطن واد تحف به
الجيال المطلة عليها ، وهي كذلك منذ
أراد الله أن يتخذ منها مثابة للناس
وأمانا ، وأكثر أحيائها المعروفة اليوم
كانت موجودة زمن رحلته ، فقد تحدث
عن شعبي أحياد الأكبر ، وأحياد
الأصغر من جهة جبل أبي قبيس . كما
ذكر أبواب مكة الثلاثة : باب المعلى
بأعلاها ، وباب الشبيكة في أسفلها ،
وباب المسفل (وهو اليوم المسفلة)
من جهة الجنوب . وهو الباب الذي
دخل منه خالد بن الوليد يوم الفتح ،
والزاهر من الأحياء التي تحدث عنها
ابن بطوطة فقال

((إنه على نحو ميلين من مكة على
طريق التنعيم ، وهو موضع على
جانبى الطريق ، فيه أثر دور وبساتين
وأسواق)) .

كما ذكر مقبرة المعلى . ويعرف
موضعها بالحجون . وهو الذي قال
فيه الحارث بن مضاض الجرهمي
بنتيه المشهورين :

كان لم يكن بين الحجون الى الصفا
انيس ولم يسمر بمكة سامر

بلى نحن كنا أهلها فابادنا
صروف الليالي والحدود العوثر
واذا كان ابن بطوطة قد عد مكة
المكرمة ((مدينة كبيرة)) فإنما كان
ذلك بمقياس زمانه ، وهي لم تكن
تزيد مساحة عما بين ((الحجون الى
الصفا)) . وهي اليوم مدينة كبيرة
حقا . قد اتصلت أحيائها بعضها
ببعض . فلم يعد الزاهر موضعا على
نحو ميلين منها . وانما اتصل بها
اتصالا وثيقا ، وأصبح في مواضع
آثار الدور والبساتين والأسواق
عمارات شاهقة ، وحدائق غناء ،
وشوارع رحيبة فسيحة . وشان
الزاهر من أحياء مكة شأن غيره من
الأحياء . حتى كادت حدود مكة
المكرمة أن تصل الى مشارف منى .
ويقول ابن بطوطة : إن الفواكه
والثمرات والخيرات كانت تجلب الى
مكة المكرمة ((لطفا من الله بسكان
حرمة الأمين ، ومجاورى بيته
العتيق)) .

ذكر : أنه قد اكل بها من الفواكه
والعنب والتين والخوخ والرطب مالا
نظير له في الدنيا .

ومن عجائب الكعبة المشرفة التي
تحدث عنها صاحب الرحلة والتي
لا تزال تشاهد حتى اليوم — وستبقى
إن شاء الله ما بقيت الحياة الدنيا —
ما يكون من الطواف حولها ليلا ونهارا
لا ينقطع في ساعة من ساعات اليوم ،
وهذا الحمام الآمن الذي يملأ كل
أركان الحرم وجنباته ، ولا ينزل على
الكعبة ولا يمر من فوقها في طيرانه .
ومثل هذا الذي ذكره ابن بطوطة
ذكره الثعالبي في كتابه ((لطائف
المعارف)) فقال : إن من خصائص
الحرم ((أن الطير اذا حازت الكعبة
انفرقت فرقتين ولم تعلها . وإن
يسقط عليها حمام الا وهو عليل)) .
ولا نستطيع أن نجد لذلك تعليلا الا

ان يكون ذلك تشريفاً من الله عز وجل
لبينه الكريم أول بيت وضع للناس ،
ودليلاً ملموساً على ما لهذا البيت
الظاهر من منزلة كريمة عند الله جل
شانه ، لا يستطيع ان ينكرها منكر ،
ولا ينفذ في إنكارها إنكار منكر .

ويصف ابن بطوطة الكثير من
عادات أهل مكة وأخلاقهم ، ومنها
عطفهم على الفقراء والمحتاجين ،
وحسن جوارهم للغرباء ، وأنهم اذا
أقام أحدهم وليمة بدأ فيها بالطعام
الفقراء المجاورين لبيت الله الحرام .

ويتحدث عن اعتماهم في شهر
رجب فاذا هل هلاله ضربت الطبول
إشعاراً بمقدمه ، وقد كانوا يحتفلون
بهذه العمرة احتفالاً كبيراً ، فكانت
الشوارع تغص بالهوادج الضافية
الاستار التي تكاد ان تمس الأرض ،
فهى كالقباب المضروبة ، وعليها
أكسية الحرير والكتان الرفيع ،
والجمال مزينة بقلاند الحرير .

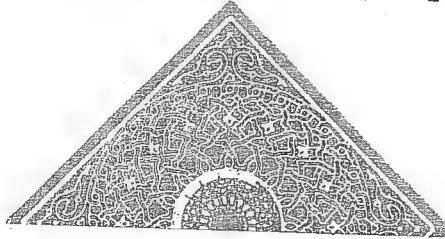
ويخرج الناس بهذه الهوادج الى
((التنعيم)) فتسيل بها اباطح مكة ،
والنيران مشتعلة على جانبي الطريق
وهم يهللون ويكبرون ، حتى اذا قضا
العمرة ، وطاقوا بالبيت ، خرجوا الى
السعى بين الصفا والمروة .

وكانت هذه العمرة تسمى عندهم
بالأكمية نسبة الى أكمة عائشة رضى
الله عنها التي كانوا يحرمون عندها ،
وأصلها ان عبد الله بن الزبير رضى
الله عنه بعد ان فرغ من إعادة بناء

الكعبة خرج ماشياً خافياً معتمراً
ومعه أهل مكة فى السابع والعشرين
من رجب ، وانتهى الى الأكمة فأحرم
منها ، وتبعه الناس على ذلك .

ومما ذكره ابن بطوطة وله قيمة
تاريخية ما كان مكتوباً فى أعلى البلاط
الغربى من المسجد الحرام من أن
((عبد الله محمد المهدي أمير المؤمنين
قد أمر بتوسعة المسجد الحرام لحاج
بيت الله وعمارته فى سنة سبع
وستين ومائة)) ، وأنه كان فى خزنة
المسجد نسخة من المصحف الشريف
بخط زيد بن ثابت الأنصارى رضى
الله عنه ، مكتوبة سنة ثمانى عشرة
من وفاة النبي عليه السلام .

وكان من المجاورين لبيت الله
الحرام فى ذلك الزمان أبو العباس
ابن محمد مرزوق الذى استرعى
انتباه ابن بطوطة بكثرة طوافه فى
شدة الحر ، والمطاف مفروشة
بالحجارة السوداء التى تحيلها
حرارة الشمس الى مثل الحديد
المحمر ، ومنهم أبو بكر الشيرازى
الذى عرف بالصامت لإقامته أعواماً
بمكة لا يكلم الناس إلا رمزا ، ومكث
ابن بطوطة فى مكة حتى انتهى موسم
الحج فغادرها فى عشرين من ذى
الحجة فى صحبة أمير حج العراق ،
البهلوان بن محمد الحويج فى طريقه
الى بغداد مكثاً رحلته الطويلة التى
جاء فيها الأفاق وشاهد البلاد
والأمصار .



نظافة الحج

بحب أن تكون من جميع الوجوه

للدكتور : محمد محمد أبو شوك

تعودنا في نهاية موسم الحج من كل عام أن نسمع تلك العبارة التي تطمئن لها نفوس الحجاج ، وتفرح بها قلوب المسلمين في أنحاء العالم الإسلامي بأن الحج هذا العام كان نظيفا من الأمراض البوائية ، وأن جميع الحجاج يتمتعون بصحة جيدة .. وتطوى الصحيفة ، ويبدأ الحجاج في رحيلهم إلى أوطانهم ، ويعودون ، فإذا كل منهم يحكى إلى جانب فرحته بأداء الفريضة ، وما عاينه في الأراضي المقدسة من متعة روحية تفوق لذائذ الدنيا ومتاعها ، والمواقف التي وقفها مستمتعا برضوان الله ومغفرته .. إلى جانب رؤيته لآخوانه الحجاج من كل فج عميق بسماتهم المختلفة ولغاتهم الكثيرة وقد آخى بينهم الإيمان ووثق عرى وحدتهم الإسلام ، وجمعهم في مهبط الوحي الشوق إلى مغفرة الله والوفاء لرسوله الكريم .. يحكى إلى جانب هذا قصة مرضه ، وما عاياه أثناء الحج ، وكل ما كان يكتنفه من صعاب ، ويسمع الحاج القول المأثور من أهله وذويه : « حمد الله على سلامتك » وعلى قدر المتاعب يكون الأجر ، وعود حميد إن شاء الله ، ويحاول أن ينسى الحاج ويتناسى ، ويسدل الستار دون ما نقد صريح يوجه جريا وراء اصلاح أو تقدم سريع يهيء لكل حاج الجو الصحي اللائق لأداء هذه الشعيرة المقدسة .

ورغم ما يلاحظ الحاج من تقدم في مشاريع عمرانية ضخمة تقام وطرق جديدة تشق ، ووسائل للمواصلات مريحة ، وتوافر الحاجيات التي يحتاجها كل حاج ، وما يشعر به كل حاج من أمن وطمأنينة ، كل هذا يسير سيرا حسنا ، ولكن هذا شيء وما نصبوا إليه من وسائل عدة تجعل

الحج بحق حجا نظيفا — وتهيء الجو الصحى الذى لا يساعد على نشر الامراض غير الوبائية مثال — النزلات الشعبية ، الالتهاب الرئوى ، الاسهال ، ضربات الحر فى الصيف ، التهاب سحايا المخ ، النزلات المعدية وغيرها ..

ترى كيف تقوم على تهيئة هذا الجو الصالح الذى يفيد جميع الحجاج من شتى أنحاء العالم الاسلامى .. ؟ ولكى نصل الى ما نتمنى لا بد لنا من سعة صدر — وأخذ الأمور أخذا سليما — وتخطيط شامل دقيق على المدى القريب والمدى البعيد — فالحج وان كان فى هذه الايام يقتصر على ما يقرب من المليون نسمة ، فماذا يا ترى سيكون بعد سنين عدة .. ؟ لا بد وأنه سيكون عدة ملايين ، ولا يمكن أن نستوعب هذا العدد الضخم بالوسائل المرجوة الصحيحة السليمة الا اذا قمنا بتخطيط دقيق .

وفى عرض هذا لا أريد أن أشوه هيئة الحج أو أنحو بلأئمة على هذا أو ذاك .. ولكن ذلك غير من مسلم على دينه حتى لا يقال كما يقال « أهكذا هو الدين الاسلامى ، لا نظام ولا صحة ولا تقدم » والاسلام من كل هذا براء ، فالعيب غينا نحن وليس فى الاسلام ، فالاسلام كما يعلم الجميع دين صحة ، دين نظافة ، وهذه آيات القرآن واحاديث الرسول ماثلة أمام أعيننا لا تخفى على كل ذى بصيرة « يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد » « ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » .

وفى الحديث : ان الله تعالى طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكرم ، جواد يحب الجود ، فنظفوا أنفسكم ولا تشبهوا باليهود ..

ولكى نجعل الحج فى المستوى اللائق به لا بد أن يكون ذلك على اكتاف الفرد الحاج ، وعلى اكتاف الهيئات القائمة على هذا الحج . فهناك واجبات مقدسة يجب على كل حاج أن يتقيد بها بما فى ذلك التطعيم ضد الامراض المعدية وعليه أن يكون واعيا وداعيا من الناحية الصحية ، فلا يلبس الا نظيفا ، ولا يأكل الا نظيفا ، ولا يشرب الا نظيفا ويبتعد كل البعد عما يضر بصحته وصحة الآخرين متوخيا فى ذلك قول الرسول الكريم « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » .

وبعض ما نراه اليوم إن دل على شيء فإنما يدل على تدهور الوعى الصحى لدى الحجاج — فترى منهم من يتعمد ويلبس ملابس قذرة بالية ، معتقدا أن هذا هو الزهد فى الحياة — ولكن ليس هذا زهدا — بل هى الأدران والأوساخ التى تساعد على انتشار الامراض — وهذا الذى يلبس الملابس البالية الممزقة ويدعى أنه لا يرغب فى المتاع الزائل ليس من الاسلام فى شيء ، فالاسلام يحث على أن يكون المسلم نظيفا فى ملبسه ومأكله ، حسن الهندام ، عف اللسان ، جميلا فى كل شيء فאלله جميل يحب الجمال ..

بهذه الروح الطيبة ، وبالحرص على نظافة الفرد تكون نظافة الحج .. ثم رمى القاذورات فى الشوارع والطرقات دون وضعها فى سلال المهملات ، أشياء نهانا الدين عنها ، وأمرنا باماطة (الوسخ) عن الطريق ، وفى الحديث : حملك عن الضعيف صلاة ، وانحأوك الأذى عن

الطريق صلاة . ثم الذبح فى الطرقات وترك الذبائح بها تنشر الروائح الكريهة ، وتجلب الذباب الذى يساعد على انتشار الامراض ، كلها منافية للدين الحنيف وتعرض المسلمين الى امراض هم فى غنى عنها اذا تحروا النظافة . وقضاء الحاجة فى الأماكن غير المخصصة لذلك اهانة لانسانية الحاج الذى حتى لا يتمثل بالحيوان الذى يحفر ليقتضى حاجته ثم يزيح التراب ليفعلها ، والبصق فى الطرقات والمساجد وعند بئر زمزم عادات سيئة يجب ان يبتعد عنها الحاج . وتعاليم الدين ووصاياه فى هذه الناحية معروفة ومشهورة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من آذى المسلمين فى طرقهم وجبت عليهم لعنتهم » وقال : اتقوا الملاعن الثلاث : البراز فى الموارد وقارعة الطريق والظل ..
ويا حبذا لو زودت كل دولة اسلامية حاجها بالمعلومات الصحية حتى يكونوا على وعى صحى متكامل . وليكونوا قدوة لغيرهم « فيعم النفع ويفخر كل مسلم بنظافة الحج ..

وهؤلاء الذين يندسون وسط الحجيج بما على اجسادهم من ملابس قذرة ، كاشفين عاهاتهم للحجاج ليستدروا عطفهم ، ويجمعوا ما شاءوا من صدقات — لا يتورعون عن أى شيء ، هم فى الحقيقة وصمة فى جبين الحج — وكأن المسلمين ضاقوا ذرعا فلا ملاجئ تأوى ذوى العساهاات حقاً ، ولا ضرباً على أيدي الذين يأخذون التسول مهنة لهم ، ورحم الله امير المؤمنين عمر بن الخطاب حين كان يضرب هؤلاء بدرته المشهورة حاثاً على العمل قائلاً : « لا تمت علينا ديننا » فالاسلام من التسول براء .

ثم واجب على كل مسلم يكون به اذى ان يعرض نفسه على الطبيب للعلاج لا ان يترك نفسه ويعدى الآخرين وما تلك الزلات الشعبية والصدرية التى تصيب الحجاج بأعداد هائلة الا نتيجة عدم علاج أشخاص قلائل أهملوا أنفسهم وبقوا وسط اقترانهم فتسببوا فى تفشى المرض بينهم ، فاذا أهمل الحاج نفسه وجب على من معه أن يأخذه للعلاج حتى يتقوا شر مرضه .

وحتى لا نكون متجنين على الحجاج يجب أن تهيب له الظروف الملائمة التى تسهل له مهمته وتضمن له الجو الصحى المناسب فاذا طالبناء بالآ يقضى حاجته فى الشوارع والطرق ، يجب أن نهيب له الأماكن الصحية الملائمة لقضاء الحاجة عدداً ونظافة وصيانة . واذا قلنا له لا تقذف بالاوساخ فى الشوارع والطرقات وجب أن نعد له سلال المهملات مثلاً .

وان نعنى بأعداد الحمامات والمنافع العامة فى (أبار على) حيث يقوم الحجاج بالقيام بالاحرام — فتراهم ينتشرون فى الخلاء ، ويقضون حوائجهم هنا وهناك ، ويفتسلون فى أى مكان يحلو لهم . أو فى دورات مياه قليلة غير صحية . فماذا لو أقمنا فى هذا المكان الفسيح مائة أو مائة وخمسين حماماً ودورة مياه مزودة بما يحتاجه الحاج من ماء نظيف ، ولنقم عليها من يصونونها من العبث والاستهتار ، وانسداد مجاريها ، والتعهد

بالصنابير ، وحمامات المياه والاعتناء الجيد بنظافتها ، واستبدال ما فسد منها ، بذلك تضمن دورات مياه بحماماتها للحجاج فى هذه المنطقة الهامة ..

ثم الاعتناء والاكثر من دورات المياه بجوار الحرمين الشريفين ، بذلك نكون قد هبنا للحاج ما يلزمه فى هذا المجال ، وان قام بعمل يتنافى والقوانين الصحية كان العقاب له لانه حطم القوانين وعرض صحة الحجاج القوانين وعرض صحة الحجاج للضرر والخطر . وبهذه المناسبة يجب ان يكون عدد سلات المهملات اكثر عددا فى الحرمين وما حولهما وفى الشوارع حتى يجد الحاج المكان الذى يلقى به المهملات ، وان يحافظ على هذه الاماكن المقدسة وعلى قدسيتها لا ان نتركها للناس يعثون بها كيفما يشاؤون وتحضرنى فى هذه المناسبة كيف تبدو مدينة الفاتيكان ، مدينة البابا من الابهة والنظافة والعناية بها ، فما بالناس ونحن فى بيت الله وفى بيت رسول الله اشرف خلق الله .

ثم طريقة شرب الماء من (القل) حبذا لو قضينا عليها وقتنا بوضع حنفيات خاصة تعمل أوتوماتيكيا وتعطينا ماء باردا فى الصيف وتستعمل معها أكواب من البلاستيك التى لا تستعمل الا مرة واحدة وترمى ، بذلك نكون قد قضينا على نقل العدوى بواسطة الماء والاستعمال للأناء الواحد بواسطة أفراد عدة قد يكون من بينهم من هو مصاب بمرض معد فيصيب الآخرين ، ولقد شاهدت مثل هذه الحنفيات فى الحرم المكى ولكن عددها قليل جدا ويربط كوب واحد فيها للاستعمال ، فلا بد ان نكثر من عددها كما قلت ونعمرها فى الحرمين الشريفين .

ولا اظن ان هناك عقبة كأداء مثل التى تواجه الحاج فى سكنه أيام الحج فترى المطوف يكس الحجاج فى حجرات ضيقة وفى خيام ضيقة ، واماكن غير صحية ، وماذا ننتظر والحالة هذه ، اذا مرض حاج وسط عشرين حاجا بمرض معد فتكون النتيجة ان يصاب معظم من حوله .

ولا بد ان هذه المشكلة تواجه المسؤولين وتزداد حدتها عاما بعد عام وسيأتى الوقت الذى يستعصى حلها ، عندما لا يجد الحجاج أماكن لهم لايوائهم فيضطرون أن ينتشروا فى الشوارع ويبيتوا فى الطرقات - والامل معقود على أن يخطط لهذه المشكلة تخطيطا دقيقا . ولست ادعى انى ملم باطراف هذه المشكلة ولكن كمسلم غيور لماذا لا تنشأ عمارات سكنية صحية حول مكة والدينية وفى منى وعرفات تقام فيها المباني والخيام على النظام الصحى الحديث يأوى اليها الحجاج كل سنة ولا بد ان تساهم الدولة والمؤسسات فى هذا المشروع لراحة الحجاج ولعل قائلا يقول بذلك نقضى على أرزاق المطوفين والفنادق - والرد على ذلك ان أصحاب الفنادق لا يريدون أن يزدوا فى عددها لاحتاساسهم أنها تعمل فقط لعدة شهور على مدار السنة فلا جدوى

من زيادتها — علما بانهم لو حسبوا لذلك حسابا ما كان يجب ان يكون ذلك عقبة في بناء الفنادق ، فهذه الفنادق في لبنان مثلا في الجبل تعمل مدة الصيف فقط ونجد ان عددها يزيد عاما بعد عام لان اصحابها يعملون حسابهم ويربحون في مدة الصيف ما يكفيهم طوال العام — فما بال الفنادق القليلة بالمدينة انى اراها لتعمل اكثر من نصف العام اذ ان الاعداد تزداد لقضاء العمرة في الشهور الاخرى من السنة عدا أشهر الحج ، ثم لتبقى ارزاق المطوفين من تعهدهم بالطواف بالحجاج ولارشادهم الى الاماكن التي يحسبون ان يشاهدوها — ويأخذون على ذلك الاجر الذي يكفيهم ونحمل عنهم عبء ايواء الحجاج .

واقامة هذه البنايات الكبيرة يسهل الامور كثيرا في الحج ، فيكون الاشراف الصحي دقيقا — وتكون المحافظة على سلامة الحجاج ومعرفةهم بسهولة ومعاونة بعضهم البعض أسهل ومعالجتهم في تناول البعثات الصحية المرافقة لهم أسهل وايسر . ونقلهم بالمواصلات المنظمة وشق الطرقات الحديثة تخلق جوا صحيا وحضاريا بديعا يليق بعظمة الامة الاسلامية — والاشراف الصحي الدقيق على كل المرافق من اهم الاسباب التي تقلل من نسبة انتشار الامراض . فالاشراف على المطاعم والمحلات التي تباع المأكولات — والمأكولات التي تباع للحجاج . والاشراف على الحجاج وكل ما يتعلق بهم — والتأكد من نظافتهم في حلهم وترحالهم — ومعالجة مرضاهم والاشراف الصحي على المطوفين ومن يتبعهم ومعاينة كل من يسىء الى الصحة العامة والنظافة ، كل ذلك لا بد وان يقلل من الاسباب التي تسيء الى هبة و قدسية الحج .

ولكى يساهم الحجاج جميعا في مثل هذه المشروعات وغيرها ولرفع المستوى الصحي وتجميل المدن المقدسة فانه لا مانع من فرض ضريبة أكثر على الحاج بحيث تصرف في هذه المشاريع ويستفاد ممن له دراية في السياحة وتنظيم المدن والطرقات من الدول الاسلامية — لكى يساهموا بل ويشرفوا على انجاح هذه المشاريع الهامة ، فالدين دينهم والمدن المقدسة مدنهم جميعا لا فرق بين عربى وغير عربى بل كلهم مسلمون وهم امام الله سواء ولا يقولن أحد ان الحاج فقير — فالحج لمن استطاع اليه سبيلا ولا نريد حجاجا يذهبون الى الاراضى المقدسة ليتسولوا بل ليساهموا في كل عمل للخير والرخاء مصداقا لقوله تعالى على لسان نبيه ابراهيم «واذن في الناس بالحج ياتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام » —

هذه بعض الافكار سقتها لعلى بذلك اكون قد أسهمت في أن اضع امام اخوانى الحجاج وامام المسئولين ما يجيش بصدرى كمسلم غيور على دينه يتمنى للامة الاسلامية الرفعة والرقى وحتى يقال بحق أن الاسلام دين نظافة ودين علم ودين الله في الارض لخير البشر والبشرية جمعاء .



فتحية للمستبوين المغردون

الحضارة الإسلامية مليئة
بالصفحات الناصعة ، وما أكثر ما
فيها من مجهول يقتضى الجهود
الضخمة لإخراجه للنور ، وهذا
الموضوع ما يزال جديداً على البحث
والدراسة . وقد شملت هذه
الحضارة كافة الجوانب الحياتية التي
تدل على تقدم الإنسان مادياً وروحياً ،
وأوضح ما يكون ذلك في الحضارة
الاندلسية ذلك المعين الفياض الذي
ارتوى الغرب منه لقرون ، وأما
أكبر فائدة في بناء حضارته الحالية
ومهد للكثير مما حققه .

وللنشاط الجغرافي حظ وافر في
هذه الحضارة ، وأسهم المسلمون
الكبير في هذا العلم معروف بما في
ذلك الكشوف الجغرافية التي سبق
بها المسلمون غيرهم ، أو تخطيطهم
لبعض الآراء الجغرافية التي غدت
منذ قرون — في صمتها — كالعقائد .
فجهودهم الجغرافية البرية والنهرية
منها والبحرية عظيمة ضادقة أدت
إلى كثير من الكشوف الحديثة ،
والأمثلة على ذلك كثيرة غاية الكثرة .
فسليل الأسود شهاب الدين أحمد
ابن مجاد (المتوفى بغد سنة ٩٠٤ هـ —
١٤٩٨ م) يعتبر من كبار البحارة
المسلمين ، ومن العلماء الأوائل في
الملاحة البحرية . فله ما يقارب الأربعين
مؤلفاً في هذا الفن ، تقوم على
البحرية والخبرة إضافة إلى الدراسة
والملاحظة ، لذلك لقب بـ (أسد البحر)

للدكتور

عبد الرحمن علي الحجي



ولقد كان البحارة فى البحر الأحمر والمحيط الهندى حتى منتصف القرن التاسع عشر الميلادى قبل أن يبحروا ، يقرأون الفاتحة لروح الشيخ ابن ماجد اعترافا بفضل (١) وهو مخترع الابرة المغناطيسية وهو الذى اطلع فاسكودى غاما الرحالة البرتغالى (الذى ينسب اليه اكتشاف طريق جديد للهند عن رأس الرجاء الصالح) على بعض الخرائط والمعلومات ، وهو الذى كان دليل دى غاما (الذى نعرف عنه أكثر مما نعرف عن ابن ماجد) وقاد سفينته فى سنة ٩٠٤هـ - ١٤٩٨ م من الهند فى كينيا على ساحل أفريقيا الشرقية الى كاليكوت فى الهند .

وكثير من الذين يتحدثون عن اكتشاف هذا الطريق الجديد الى الهند يذكرون دى غاما وينسبونه اليه لكنهم ينسون أو يجهلون « المعلم » أحمد بن ماجد الذى هو آخرى بلقب مكتشف طريق الهند (٢) لافاسكودى غاما . ومن يدري فلولا الشيخ ابن ماجد لتأخر هذا الكشف السنوات الطوال ولما كان لدى غاما مثل هذا الشأن .

ولا يستبعد أن الجغرافيين المسلمين قد تخيلوا وجود أماكن أو تارات كأميركا قبل اكتشافها بقرن ونصف قرن . فقد ذكر ابن فضل الله العمري (المتوفى سنة ٧٤٩ هـ -

١٢٤٩م) نقلا عن أبى الثناء الاصفهاني قوله : « لا أمتنع أن يكون ما انكشف عنه الماء من الأرض من جهتنا منكشفاً من الجهة الأخرى . وإذا لم أمتنع أن يكون منكشفاً من تلك الجهة لا أمتنع أن يكون به من الحيوان والنبات والمعادن مثلاً عندنا أو من أنواع وأجناس أخرى (٣) » ، وربما كانت لهم محاولات فى هذا الشأن ، وهذا ما دفع بعض الباحثين الى القول بأن المسلمين هم مكتشفو أمريكا قبل كريستوف كولومبس بزمان طويل خاصة بعد ثبات انتقال نباتات الى العالم الجديد لم تكن معروفة فيه من قبل (٤) . وعلى كل حال فإن كولومبس الايطالى لم يتخيل وجود أمريكا بل تخيل فقط وجود طريق جديد يوصل الى الهند عن طريق الغرب فاكشف العالم الجديد عن غير قصد منه سنة (٨٩٨هـ - ١٤٩٢م) ولا بد أنه اطلع على مناسط المسلمين وتجاربهم وأفاد من دراسات الجغرافيين الأندلسيين كابى عبيد البكرى (المتوفى ٤٨٧هـ - ١٠٩٤م) والادريسي (المتوفى ٥٦٠هـ - ١١٦٥م) ومن خرائطهم ووسائلهم الملاحية الأخرى . كما لا بد أنه كان على علم بقصة استكشافية بحرية قام بها بعض مسلمى الأندلس . وتعتبر هذه القصة طريفة غاية الطرافة . ومن عجب أننا لا نجد لهذه القصة ذكرا فى الكتب التى وصلتنا الا عند الشريف

الادريسي في كتابه « نزهة المشتاق
في اختراق الآفاق » (٥) .

وخلاصة هذه القصة الطريفة انه
في القرن الثالث الهجري قامت جماعة
أندلسية بمخاطرة جريئة للكشف عن
سر المحيط الأطلسي الغامض وتبديد
المخاوف التي بالغ القدماء في
تجسيمها .

ففي مدينة لشبونة (عاصمة
البرتغال حاليا) اجتمع ثمانية رجال
مغربين — أو هكذا أطلق عليهم —
واتفقوا على خوض بحر الظلمات .
(المحيط الأطلسي) ليعرفوا ما فيه
والى أين انتهاؤه ، فانشأوا مركبا
وملأوه من الزاد والماء مؤونة تكفيهم
لأشهر . فركبوا البحر في أول
هبوب الريح الشرقية وبعد أحد عشر
يوما من ابصارهم وصلوا مكانا عنيف
الوج كدر الروائح كثير الصعوبات
قليل الضوء حتى أيقنوا بالموت ،
فغيروا خط سيرهم الى الجنوب .
وبعد اثني عشر يوما وصلوا جزيرة
الغنم فنزلوها ووجدوا فيها من الغنم
ما لا يحصى ، وهى سارحة .. لا
راعى لها ولا ناظر اليها ، كما

وجدوا عين ماء جارية وعليها شجرة
تين برى ، فأخذوا من تلك الغنم
وذبحوها ولكنهم وجدوا لحمها مرا
فحملوا معهم من جلودها وعادوا الى
مراكبهم . ثم ساروا في اتجاه
الجنوب اثني عشر يوما حتى لاحت
لهم جزيرة ذات عمران . فقصدوا
اليها ليروا ما فيها . فما كان غير
بعيد حتى أحبط بهم في زوارق
هناك ، فأخذوا وحملوا في مراكبهم
الى مدينة على ساحل الجزيرة ،
فشاهدوا رجالا شقرا سبطة
شعورهم ، طوال القامة ، ولنسائهم
جمال عجيب فاعتقلوا ثلاثة أيام ..

وفي اليوم الرابع جاء ترجمان الملك
وكان يعرف العربية فسألهم عن
جالهم ولم جاءوا بما بلدهم . ؟ فأخبروه
خبرهم فوعدهم خيرا .. وفي اليوم
التالى احضروا بين يدي الملك ،
فأعادوا عليه قصتهم فضحك ، وقال
للترجمان : خبرهم ان أبى امر قوما
من عبيده بركوب هذا البحر وانهم
جروا في عرضه شهرا الى ان
انقطع عنهم الضوء فانصرفوا من
غير جدوى .. ثم عاد الفتية من
عند الملك بعد ان وعدهم بما يطيب
خواطرهم ويحملهم على حسن
الظن .. فصرفوا الى موضع
حبسهم ، حتى بدا جرى الريح
الغربية فمعبهم زورق وعصبت أعينهم
وجرى بهم في البحر مدة ، قال القوم
قدرناها ثلاثة أيام بلياليها ، حتى جئ
بنا الى البر فأخرجنا وكثفنا الى
خلف ، وتركنا بالساحل الى ان
تضاحى النهار وطلعت الشمس ،
ونحن في ضنك وسوء حال من شدة
الكثاف ، حتى سمعنا ضوضاء
وأصواتا فصحننا بأجمعنا فأقبل القوم
الينا وحلوا وثاقنا وأخبرناهم خبرنا ،
فقال لنا أحدهم : أتعلمون كم بينكم
وبين بلدكم .. ؟ فقلنا : لا .. قال :
مسيرة شهرين ..

فقال زعيمنا : وا أسفى ، فسعى
المكان الى اليوم (أسفى) وهو
المرسى الذى في أقصى الغرب .

ويؤخذ من كلام الادريسي أن
هؤلاء الثمانية عادوا الى لشبونة
وسردوا قصتهم على أهلها الذين لم
يروا فيهم الا رجالا مغرورين وسما
الدرب الذى فيه دورهم بـ (درب
المغررين) .

لم يذكر لنا الادريسي اتجاههم
الأول ولذا جعله البعض الى الشمال

حتى أصبحوا بمحاذاة إيرلندة وجعله
المرحوم شكيب أرسكلان (٦) — الذى له
فضل اخراج هذه القصة الى النور
قبل عشرات السنين — خطأ مستقيماً
الى الغرب فوصلوا بعد سفر يرجح
انه استمر أكثر مما ذكر الادريسي ،
قريباً لاحدى جزائر المحيط بين أمريكا
الشمالية والجنوبية التى بين ١٠ و ٢٧
درجة من العرض الشمالى وبين
٦٢ ، ٨٧ درجة من الطول . .
وهذا أمر يمكن قبوله — رغم عدم
استطاعة ترجيحه لحاجته الى أدلة
أخرى — حيث أن استعدادهم كان
يقصد به الاستمرار فى الرحلة فى
الاتجاه الغربى للاندلس لأشهر عدة ،
مع التصميم على المضى فى تحقيق
الهدف رغم ادراكهم صعوبة المهمة .
ولو ثبت أنهم ساروا طيلة مدة أبحارهم
فى اتجاههم الأول أو استمروا فيه
ربما لأصلوا على أمريكا أو وصلوا
قريباً منها ، والظاهر أنهم يئسوا من
الوصول الى البر فى ذلك الاتجاه
فتحولوا جنوباً حتى جزيرة الغنم ثم
عادوا جنوباً الى الشرق ، فوصلوا
احدى جزر الخالدات التى تعرف
باسم جزر كنارى ثم وصلوا الى
الغرب .

ولعله من الممكن التحقق من
وصولهم موضع مدينة « أسفى » اذا
حسبنا المسافة التى كان يسيرها
مركبهم ومسافة ما بينها وبين لشبونة
ومن أسف أن الادريسي لم يذكر لنا كيف
عادوا من أفريقيا الى لشبونة .

وعلى كل حال فقد كان لهذه القصة
التي لا أشك فى واقعيتها أثر كبير فى
تشجيع البحارة البرتغاليين وغيرهم
على القيام برحلات استكشافية .
ونظراً لأهميتها قام بعض الأوربيين
بوضع مثل هذه القصة فى القرن
الحادى عشر الميلادى ونسبتها الى
القسيس برانسدان الراهب الأيرلندى
الذى عاش فى القرن السادس
الميلادى فقط (٧) .
والقصة بعد ذلك دليل على روح
المغامرة المتأصلة فى نفوس الرحالة
المسلمين وعدم مبالاتهم بالخطر حبا
فى الكشف عن المجهول . ومن
يدرى ؟ فلعل فى تراثنا الزاهر
مثيلات لهذه البطولة فقدت الى الأبد
فما فقد من المخطوطات ، أو أنها ما
تزال فى انتظار من يكشف عنها
ويخرجها الى النور ، وكل رجائنا ألا
يطول بنا الانتظار . .

- (٤) سعيد عبد الفتاح عاشور « المدينة
الاسلامية (القاهرة ١٩٦٢) ص ١٢٢ .
(٥) طبعة روما (١٩٦٢) ص ١٨٢ — .
(٦) الحلال السندسية « طبعة المغرب »
٩٢/١ — ٦ .
(٧) عبد الحميد العابدى ، صور وبهوث من
التاريخ الإسلامى ص ١٤٩ وما بعدها .

- (١) الزركلى الاعلام ، ١٩١/١ .
(٢) المعروف أن دى غاما التقى بابن ماجد
فى ساحل شرق أفريقيا بعد أن مر برأس
الرجاء الصالح ونزل الى المحيط الهندى
« الوعى »
(٣) مسالك الإبحار لابن فضل الله العمري
تحقيق أحمد زكى (القاهرة ، ١٩٢٤) .
٢١/١ .

الفتاوى

المدول عن الخطبة

خطبت فتاة من أبيها ، ثم ظهرت لى أسباب لا داعى لذكرها تحتّم على فسخ هذه الخطبة ، فهل يجوز ذلك شرعا ، وما هى الواجبات التى تلزمنى اذا فعلت ذلك ؟
الإجابة :

الخطبة وعد بالزواج وليس عقدا ملزما ، واخلاف الوعد خلق ذميم وخاصة فى مثل هذه الحالة لما يلحق المخطوبة من اساءة السمعة ، واذا كانت هناك اسباب دينية او خلقية تقتضى فسخ الخطوبة ، جاز ذلك ، وما قدمه الخاطب من المهر له الحق فى استرداده لانه دفع فى مقابل الزواج وعوضا عنه ، وما دام الزواج لم يوجد فان المهر لا يستحق منه شىء ويجب رده الى صاحبه ، واما الهدايا فحكمها حكم الهبة والصحيح ان الهبة لا يجوز الرجوع فيها اذا كانت تبرعا محضا ..

سؤر الهرة

اعيش فى البادية فى بيت من بيوت الشعر ، وعندما أردت الوضوء من ماء فى الاناء شاهدت الهرة تشرب من هذا الماء ، فهل يجوز الوضوء من هذا الماء . ؟

الإجابة :

سؤر الهرة طاهر فيصح الوضوء من هذا الماء لما ورد فى حديث كبشة بنت كعب ، وكانت زوجا لأبى قتادة ، فقد روى ان زوجها دخل عليها فسكبت له ، فجاءت هرة تشرب منه فاصفى لها الاناء - اماله - حتى شربت منه . قالت كبشة فرأى انظر ، فقال : تعجيبين يا ابنة اخى ؟ فقالت : نعم فقال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « انها ليست بنجس » انها من الطوافين عليكم والطوافات » رواه الخمسة .

فى الغسل

اغتسلت من الجنابة ، ولم اتوضأ قبل الاغتسال ولا بعده فهل يجوز لى الصلاة بهذا الغسل من غير وضوء ؟

الإجابة :

يجوز لك أن تصلى بهذا الفسل من غير وضوء ، لأن هذا الاغتسال يرفع الحدث الأكبر والأصغر معا . قالت عائشة : « (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوضأ بعد الفسل) » وقال أبو بكر بن العربي لم يختلف العلماء أن الوضوء داخل الفسل ، وأن نية طهارة الجنابة تأتي على طهارة الحدث وتقضى عليها لأن مواضع الجنابة أكثر مواضع الحدث فدخل الأقل في نية الأكثر ، وأجزأت نية الأكبر عنه ..

ضرر ..

السؤال :

هل ينجم عن العادة السرية أضرار صحية وما حكم الدين فيها .. ؟

الإجابة :

يقول الأطباء : أن العادة السرية تنجم عنها أضرار صحية وعقلية ، فهي تفقد الإنسان حساسيته الجنسية ، وهذا يؤثر على الحياة الزوجية ، كما أن الاضطراب فيها يسبب التبدل الذهني والنسيان ، فضلا عن أنها تسبب التهابا في المسالك البولية ، وتؤدي الى ارتعاش أطراف معتادها .
ويقول الإمام أحمد : أنها حرام ، واستدل على ذلك بقوله تعالى : « والذين هم لفروجهم حافظون . الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين ، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون » .

اوراق المصحف ..

السؤال :

عندي مصحف قديم تمزقت أوراقه وأصبح غير صالح للقراءة .. فماذا أفعل فيه .. ؟

الإجابة :

قال العلماء : إذا بليت أوراق المصحف وصارت غير صالحة للانتفاع بها في القراءة ، فلا يجوز وضعها في ثقب في جدار حائط لأن هذا يعرضها للامتحان ولا يجوز تمزيقها لما يشعر به من الامتحان ، بل يجب حرقها حتى لا يبقى لها أثر ، وقد أحرق عثمان بن عفان المصاحف التي كان فيها آيات وقراءات منسوخة ، ولم ينكر عليه أحد ..

في الميراث ..

السؤال :

توفي رجل لم يتزوج عن أب وام واخوين شقيقين .. فما نصيب كل واحد منهم من تركة المتوفى .. ؟

الإجابة :

السدس لأمه فرضا ، والباقي للأب تعصيبا ، والأخوان لا شيء لهما لأنهما محجوبان بالأب ..

الوعي الإسلامي

برير

اعداد : عبد الحميد رياض

الأرحام الصناعية

يحاول كبار الأطباء في العالم عمل أرحام صناعية يربون فيها الأجنة فإذا نجحوا في هذه المحاولة ، فكيف يمكن تأويل ما ورد في القرآن الكريم ، وما نعتقد ونؤمن به من أن الله وحده هو الخالق .. ؟

محمد إمام عبد الرحمن
السودان

ليست تربية النطفة في الأرحام خلقا حتى يشتبه عليك الأمر ، ونجاح هذه التجربة لا يززع العقيدة في أن الله وحده هو الخالق ، فالخلق هو أثر القدرة الإلهية في وضع سر الحياة في ماء الرجل ، فيذرة الحياة هذه هي خصوصية الله الخالق التي لا يمكن لبشر أن يوجدها ويخلقها .

أما تربيتها في رحم صناعية وفق مواصفات طبية معينة فهذا لا يعد خلقا قال الله تعالى « أفأرأيتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون » .

القرآن والبعد الزمني

قرأت مقال (القرآن والبعد الزمني) في مجلة (الوعي الإسلامي) العدد (٩١) غرة رجب ١٣٩٢ للدكتور عماد الدين خليل وقد أقتنعني عقليا وأراخني نفسيا .. فكتيرا ما قرأت مثل هذه الآيات ، التي تدل على أن الزمن في أمداء الكون ليسا سواء .

ومما أثلج صدري أن لدينا علماء مسلمين يبحثون ويحصدون ويعملون الفكر في محاولة فهم آيات قرآننا العظيم في ضوء العلوم الحديثة .. فجزاه الله خير الجزاء وأكثر الله من أمثاله .

وأود أن أستفسر عن عبارة وردت بالمقال ولم أستطع تفسيرها وهي :
أن الذى عنده علم من الكتاب استطاع اختزال عملين : نقل العرش من ست
ساعات (الوقت الذى كان سينقله فيه عفريت من الجن) الى سدس لحظة .
فكيف حدد الدكتور عماد الدين خليل عبارة : انا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك
بست ساعات ؟

نرجو أن يوضح لنا الدكتور ذلك وله منا ألف شكر .

على رضوان محمد — الاسكندرية

وقد احلنا هذه الرسالة للدكتور عماد الدين خليل فاجاب بما ياتى :

ان عبارة (انا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك) الواردة على لسان
عفريت من الجن بصدد نقل عرش بلقيس الى حاضرة سيدنا سليمان عليه
السلام .. فهم منه أكثر من مفسر أن الوقت الذى طرحه العفريت يقارب
الساعات الست ، أو يزيد ، استنادا الى لفظة (مقام) التى تعنى الجلوس
الادارى اليومى المعروف لحل مشكلات الدولة والتخطيط لمتطلباتها .. وهو
فى اغلب الظن لا يعدو أن يتراوح بين ست ساعات وثمان أسوة بالدوام
الرسمى للمسؤولين فى أى عصر من العصور . وقد ورد فى أحد التفاسير
المحدثة أن سليمان كان يجلس للحكم والقضاء من الصبح إلى الظهر ، فيما
يروى ، وأن العفريت عرض عليه أن يأتية بالعرش قبل انقضاء جلسته هذه ،
فاستطول سليمان هذه الفترة واستبطنها .

٤٧

وفى تفسير (ابن كثير عن ابن عباس رضى الله عنهما) : « انا آتيك
به قبل أن تقوم من مقامك) : يعنى قبل أن تقوم من مجلسك . وقال مجاهد
(مقعدك) . وقال السدى وغيره : كان يجلس للناس ، للقضاء وللحكومات
من أول النهار الى أن تزول الشمس . ونحن لو أخذنا بالرواية الاخيرة لوجب
القول بأن عرض العفريت يزيد كثيرا عن الساعات الست المهدودة فى المجالس
الادارية .

هذا وقد أجمع عدد من المفسرين منهم (محمد بن اسحق وقتادة وأبو
صالح والضحاك ومجاهد وزهير ابن محمد) عن أن الذى (عنده علم من الكتاب)
كان مؤمنا من الانس يدعى (آصف) يقوم بمهمة الكتابة لسيدنا سليمان عليه
السلام .

فى ختام رسالتى هذه أتقدم بشكرى العميق على اهتمامكم ، راجيا أن
يوفقنا الله جميعا لما فيه الخير .

بأقلام القراء

لصالح من ؟

ظهر فى بعض الدول المسلمة اتجاه سلوكى سلكته بعض الفتيات اللائى سئمن من السلوك الغربى ، ولجأن الى حظيرة الاسلام وحى القرآن وذلك بالتزام الزى الاسلامى الساتر الجميل .

وقد اغتبطنا كأفراد مسلمين وكأمة مسلمة بهذا المظهر الاسلامى الجميل ، ولكن مما يؤسف له أن احدى الصحف طلعت علينا بمقال يحمل على أصحاب هذا الزى الاسلامى .

لقد جاء فى المقال ان هذا الزى كأكفان الموتى ، وأن العبرة بالجواهر وليس بالمظهر .. اليس انناشيد الصباح وتحية العلم الا مظهرا للولاء .. اليست الراية التى يحملها الجيش وتقدمه الا مظهرا ضروريا لكل جيش .. اليس العلم الذى تتخذه كل دولة رمزا لها وهو قطعة من القماش من اللون الا تميزا لهذه الدولة عن غيرها من الدول .. بل اليست القبلة التى أمرنا بالتوجه اليها فى الصلاة الا شرطا لصحتها ، ولا تصح الصلاة بدونها .. ان لكل حقيقة مظهرا يعبر عنها ويرمز اليها والذى وضعه الاسلام للنساء وهو الزى السابغ الذى لا يصف ولا يشف هو مظهر مميز للمرأة المسلمة ، « وليضربن بخمرهن على جيوبهن » . يا فتياتنا المسلمات ، لا تكثرن بهذه المعارضة والمخاصمة ، فالمخاصمة للحقيقة كالمصادقة لها فى ضرورة بقائها واعلانها ، بل ربما كانت المخاصمة أحيانا أشد نفعا من المصادقة ، وهذه سنة الله فى اظهر الأشياء الى الوجود فحذار أن تزل قدمك بعد ثبوتها ، وأن تميل بكن المعارضة والمخاصمة الى العدول عن ما ارتضاه الله لكن وأمركن به ، والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون .

يحيى اسماعيل حبوش
كلية أصول الدين — الأزهر

ابن العربى

جاء فى مقال اضواء على التصوف الاسلامى فى ماليزيا المنشور فى عدد شعبان سنة ١٣٩٢ من مجلة (الوعى الاسلامى) ان حمزة قنصورى أحد شيوخ الطرق الصوفية فى ماليزيا قديما كان متأثرا بابن العربى ، والصحيح هو ابن عربى ، والأول غير الثانى فابن العربى لقب لعالم جليل غير ما يقصده الكاتب وحتى لا يشتبه الأمر على القارئ أحببت أن أنبه الى هذا الأمر لازالة اللبس . ابن عربى هو الشيخ محبى الدين محمد بن على بن محمد بن أحمد بن عبد الله ولد سنة ٥٦٠ هـ بمرويه أما ابن العربى فهو العلامة محمد بن عبد الله ابن محمد بن عبد الله بن أحمد الملقب بالقاضى أبو بكر ابن العربى صاحب

التصانيف الكثيرة كأحكام القرآن والمعاصم من القواصم وغيرها ولعل في هذه
اللمحة العاجلة ما يزيل الاشتباه بين الرجلين . محمد بن جاسم المشهداني
جامعة بغداد

مشكلة الزواج في ديار الغرب

لا شك في أن تلك المشكلة كبيرة جدا ولها اثر كبير في مجتمعنا العربي
والاسلامى على حد سواء وانها تكلفنا طاقات كبيرة ، وذلك ان الشباب العربي
ما ان يذهب الى ديار الغرب من أجل الدراسة الا ويفاجأ بوضع اجتماعى وأخلاقى
اقل ما يقال عنه انه يختلف اختلافا جذريا عن اوضاع بلاده ، فالشباب العربى
ما زال محافظا على بعض التقاليد والعادات بطبيعة البيئة والتربية والدين ،
وبذلك يقع في حيرة واضطراب ، ولا يدري ماذا يفعل ، فأمامه ثلاثة مسالك
لا بد ان يسير في أحدها :

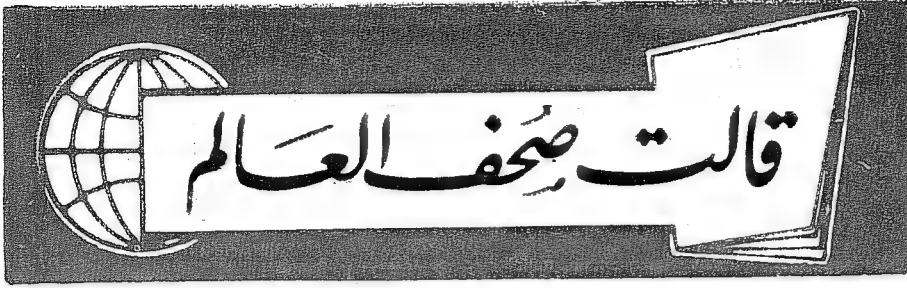
أولا : أن ينحرف وينزلق في متاهات الجاهلية فيضل الطريق وينفصل عن
أمته انفصالا شعوريا ولا يعود يتصل بها في أى رباط وبذلك ينخلع من ربة
الأمة ولا يعود يفكر في الرجوع الى بلاده ، وهنا تفقد بلادنا في هذه الحالة شبابا
في مستوى ثقافى جيد .

ثانيا : أن يتزوج من فتاة تعترض له في طريقه فتأخذ ليه ، وتسلب قلبه
لما تقدم له من اغراء وجسد فيتزوج بها حين يقع في حبالها وتحت الأمر .
ثالثا : يفكر أن يتزوج فتاة من بلده .

فان تزوج اجنبية كان لزاما عليه أن يعود بزوجه وبالتالى ينشئ الاولاد
على نشأة الأم فهي المحضن وهي التى تربي الأطفال ، وبهذا ينشأ الاولاد وقد تاهوا
ولم يعودوا يرتبطون ببلادهم وشعوبهم نتيجة تربية الأم التى لا ترتبط بالامة بأى
رباط بل انها كثيرا ما تنظر للامة العربية على انها امة متخلفة ، وأما الصنف
الثالث وهو القلة القليلة فهو الذى يحافظ على عقيدته وقيمه وعاداته وبالتالى
ينجو من تلوثات الجاهلية ، هذا الشاب يحاول أن يخفف من ضغط الجاهلية
بمحاولته الزواج بفتاة من بلده ودينه فيقف أمامه عوائق كبيرة ، من أهمها ارتفاع
المهر فهذا يطلب (٥٠) ألفا وذلك (٣٠) . وهو ما يزال طالبا يدرس ووالده يقدم
له النفقات فكيف به يكلف أباه ما لا يطيق . ثم يقع كذلك أمام نفقات البيت في ديار
الغرب التى هي عقبة لا يمكن حلها ثم عدم وجود فتاة تضحى وتذهب معه .
وبهذا فان أمتنا تفقد خيرة شبابنا ، فالى رواد الفكر والى آباء الفتيات والى الفتاة
نفسها أتوجه بالدعوة ، فالى كل فتاة يتقدم لزواجها طالب مغترب ان لا ترفض
لكونه مغتربا وأن تضحى .

والى كل أب أتوجه اليه أن ينقذ بلاده من تلك المشكلة بأن يقدم كل
التسهيلات لمن يود أن يتزوج ولتكن هذه الحياة حياة تكافل وتراحم وليكن شعارهم
حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أتاكم من ترضون دينه فزوجوه » .
ولتكن أسوتكم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابعيهم فهذا سعيد بن
المسيب زوج ابنته من تلميذه بدراهم معدودة . والى رواد الفكر الاسلامى أن
يعالجوا هذه المشكلة معالجة وافية ولتكن هذه الكلمات شرارة ثورة على تلك
التقاليد البالية والله من وراء القصد وهو يتولى الصالحين .

محمد زاهد — اسبانيا



وقفة فى وجه الاستشراق

من الحق أن يقال : إن المستشرق إنما هو واحد من ثلاثة : متصل بالكنيسة ، أوبالاستعمار ، وفى كليهما لن يكون منصفاً ، فإن كان غير ذلك فإن هناك من عجزه عن فهم البلاغة العربية ما يعوقه كثيراً عن تقصى الحقائق والوصول إليها .

ونحن نعرف كيف أن بعض المستشرقين فسر الآية القرآنية : (وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه) بقوله : (إن كل إنسان يأتى يوم القيامة وفى رقبتة حمالة) . وهناك عشرات من مثل هذه الأخطاء ، أوردها العقاد فى كتابه : (ما يقال عن الإسلام) .

والعقيلة الغربية التى ينبثق عنها الاستشراق لا تقبل بأى حال ظاهرة الإنصاف للعرب والمسلمين والقرآن ومحمد والإسلام وصدق أحدهم حين قال : (إن كراهية العرب والإسلام إنما يرتضعها الأوربى مع لبان أمه) .

إن هناك محاولة لتقسيم الاستشراق إلى مرحلتين : مرحلة عقدية ، ومرحلة أخرى جديدة يطلق عليها اسم مرحلة علمية . أما العقدية فهى تلك المرحلة التى هاجم فيها المستشرقون الإسلام بعنف وضراوة . وأما المرحلة الجديدة فتوصف بأنها تتسم بالعملية ، وهو وصف غير صحيح ، ولو أنها وصفت بأنها (سياسية) لكان ذلك أصح وأصدق ، والمفكرون المسلمون يعرفون جميعاً أنه فى العقدين الأخيرين قد تراجع الاستشراق عن أسلوبه القديم المباشر ، واستعمل أسلوباً أشد مكرراً وأسوأ سبيلاً ، وهو محاولة الدخول فى الموضوعات من باب التقدير والمدح حتى يخدع القارئ ويكسب ثقته ، ثم لا يلبث بعد ذلك أن يثير شبهات خفيفة ، متتالية فى إطار هذا التقدير العام الكاذب .

ولقد تنبه لهذا كثير من الباحثين المسلمين اليقظين ، وأشاروا إلى خطورته وحذروا من الانخداع له .

وغالباً ما يكون هذا الأسلوب بعد دخول الاستشراق اليهودى الى ساحة الاستشراق .

ولا ريب أن الاستشراق فى المجال العقدى يعمل على هدم الإسلام والرسول والقرآن ، وفى المجال السياسى يعمل على هدم الأمة العربية واللغة العربية والحضارة والتاريخ .

عن مجلة رابطة العالم الإسلامى

هل إلى خروج من سبيل :

إن الإسلام أقوى عقيدة تقض مضاجع الاستعمار وتنفض عيشه ، وتطير النوم عن معاهد اجفانه . وتقوض دعائيه وتأتى بنيانه من القواعد . وتحقق للمسلمين اشواقهم فى سماحه ويسر . وتلبى تطلعاتهم فى إطار إسلامى صحيح فى حدود العدالة والحق والإحسان .

وحدود الإسلام ليست قيودا مما يشل الحركة ، ويعوق النشاط ، ولا هى أغلال واصفاد مما يمنع النهوض ولا هى عصابات مما يحجب عن العيون النور ، ولا هى أحجار مما يثقل على الجس ، ولا هى جهالات مما يمتنع على العقل والافتناع به وتدبره .. وإنما هى حدود الطبيعة التى لا يمكن خرقها ، والتى لا يخرقها إلا من سفه نفسه .. وهى أيضا ليست شيئا الا تحرير الإنسانية من كل عبودية تفرض عليها إلا عبادة الله ، من كل تقليد أو نظام يراد به العبث بكرامة العقل أو كرامة الروح .

وإن شباب الإسلام الواعين الصادقين ، المهتمين الملتزمين الذين يحفل بهم اليوم عالمنا الإسلامى ، المسترخصين أرواحهم وأبدانهم فى سبيل نصرته الله ، وإعلاء كلمة الحق ، هم أصدق الناس وأقواهم وأثبتهم وأشدّهم تضحية وأكثرهم فداء فى محاربة الاستعمار الكافر ، ومقارعة الصهيونية الحاقدة ، ومقاومة المذاهب الوافدة من وراء البحار وخلف السهوب ، والتى تهون عليها فى سبيل محاربة الإسلام الأموال الطائلة التى تبذلها فى إخراج الأفلام السينمائية الخليعة ، والمسرحيات المريضة المشوهة لسمعة المسلمين ، الحاقدة على أخلاقهم ، وفضائلهم ، الداعية الى الانحلال بين جماهيرهم لتقتل فيهم روح الرجولة والنضال التى عرفها المسلمون الصادقون الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا .. فوضع الإسلام عنهم إصرهم .. والأغلال التى كانت عليهم .

والأمة الإسلامية تملك من حوافز التقدم والنهوض وبواعث الانطلاق والنشور أن هى تمسكت بكتاب الله وسنة رسوله وترسمت سنن من كان قبلها من رجال السلف الصالح ما يكفل لها حياة راضية ، ويؤهلها لأن تحتل مكان الريادة بين شعوب الأرض بما تحمله من عقيدة التوحيد ، وشريعة الكرامة ، وسلوك الطهر والنقاء .

فهل الى خروج من سبيل ؟

إن سبيل الخروج مما نحن فيه من تخلف وتأخر ، وتباعد وتناحر وتنازع وتدابير ، هو التوجه الى طريق الله ، والاعتماد على شريعته ، والاعراض عن كل المستوردات المذهبية الواغلة الوافدة .. حتى لا يبقى إلا سبيل الإسلام الذى يرفض شوائب التفعية والتسخير والاستغلال .. فمن رغب به خرج منتصرا على تخلفه وتبعيته وفاز فوزا عظيما ، ومن نأى بجانبه وأعرض عنه بقى كمتسحق الراكب الى الوراء ، مذبذبا بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ، متلونا فى حالاته وسلوكه وتصرفاته كما تتلون الحرباء !!

عن مجلة « دعوة الحق » المغربية

قامت اسرائيل بتحويل الحرم الابراهيمي الى معبد لليهود رغم استنكار الاهالي والزعماء في الضفة الغربية .

البحرين : احتفلت دولة البحرين بذكرى عيدها الوطني وافتتاح أول مجلس تأسيسي فيها وشاركت الكويت في هذه الاحتفالات رسميا وشعبيا .

قطر : اشادت قطر بحكمة تشاد لقطعها علاقاتها مع دولة العدوان الاسرائيلي .

العراق : قرر مجلس قيادة الثورة انشاء جامعة اسلامية في بغداد تكون مهمتها العناية بالفكر

الاسلامي وتنشئة اجيال جديدة على الاسلام ، والقيام باحياء الدعوة الاسلامية في المستقبل .

سوريا : نشرت الصحف السورية صور المساجد التي قصفها العدو الاسرائيلي في عدوانه

على سوريا في الشهر الماضي بما يكشف تركيزه على دور العبادة ومحاولة تدميرها .

جاء في نشرة المؤتمر التي يصدرها مكتب جبهة التحرير الارتيرية بدمشق أن أوضاع اللاجئين الارتيريين على حدود السودان الشرقية أثارت قلق الشعب السوداني الذي يتصاطف مع نضال الشعب الارتيري العادل .

ليبيا : أكد السيد منصور الكفيا وزير الخارجية في حديث صحفي أن المعركة هي السبيل

الوحيد لبقاء هذا المجتمع العربي ، مهما كانت التضحيات .

● قدمت ليبيا منحة قدرها ٢١ مليون شلن لمسلمي أوغندا .

● بعث الرئيس القذافي برسالة الى الرئيس الامريكي يقول فيها أن الشعب الليبي لا يطلب أية مساعدة ، وكل ما يريده أن تتوقفوا عن الحاق الاساءة بالامة العربية .

● صرح مدير الادارة السياسية في وزارة الخارجية الليبية بأن اربعة ملايين مسلم معرضون للإبادة في الفلبين ، ودعا الى التضامن الاسلامي كي يحول بين هؤلاء والمذابح الجماعية وسيواصل جولة في الكويت والعراق وماليزيا واندونيسيا وبانكستان ودول افريقيا الاسلامية .

اليمن : صرح رئيس الجمهورية العربية اليمنية بأن الاتفاق على الوحدة مع اليمن الشعبية

قد تم على اساس أن تكون الشريعة الاسلامية هي مصدر التشريع .

اتحاد الامارات : صادقت دولة الامارات العربية المتحدة على ميثاق المؤتمر الاسلامي .

وأعلنت عن استعدادها ورغبتها في الالتزام بكافة بنوده .

أوغندا : افتتح الرئيس الاوغندي عيدي أمين في الشهر الماضي البنك العربي الليبي - الاوغندي

ضمن خطة تعاون بين ليبيا وأوغندا بعد طرد الاسرائيليين والاسيويين .

● قالت اذاعة كيبالا أن أكثر من ٥٠ شخصا أعلنوا اسلامهم في الاحتفال الذي اقامه الجيش

قرب الحدود مع تنزانيا .

السنغال : عقد في داكار في الشهر الماضي مؤتمر اسلامي بحث موقف الاسلام من التحديات

المعاصرة . وقد حضر هذا المؤتمر ممثلون من اغلب الدول الاسلامية .

ماليزيا : جددت ماليزيا في الشهر الماضي دعوتها لفصيلة شيخ الأزهر للاطلاع على احوال

المسلمين في ماليزيا ، والعمل على تدعيم الروابط الاسلامية والثقافية بين مصر وماليزيا .

● صرح سفير السنغال في مصر بأن ٩٠٪ من سكان السنغال مسلمون ، وأن السنغال تبذل

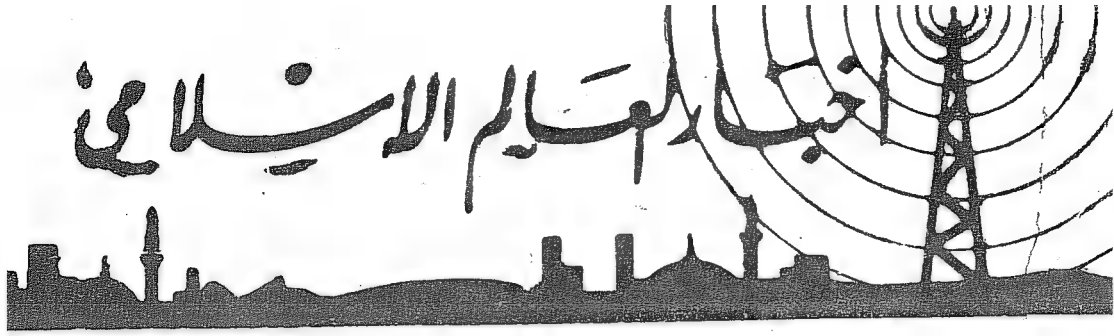
جهدا في جميع المؤتمرات الاسلامية لتحقيق التضامن الاسلامي الفعال .

الفلبين : تواصل قوات البوليس اضطهادها للمسلمين في الجنوب في محاولات اخراج المسلمين

من المناطق الجنوبية الخصبة .

اندونيسيا : أرسل المؤتمر الاسلامي العام في عمان بريقة الى الرئيس الاندونيسي تتضمن

قلق المؤتمر من ازدياد النشاط التبشيري في اندونيسيا .



اعداد : الدكتور عبد المعطي بيومي

الكويت : وافق مجلس الوزراء على عقد مؤتمر وزراء الأوقاف في الدول العربية في شهر

فبراير القادم وقد بدى في الاستعداد لهذا المؤتمر .

● عاد الى البلاد سعادة الأستاذ راشد الفرحان وزير الأوقاف والشئون الإسلامية بعد حضوره ندوة الاتجاهات الإسلامية العصرية التي عقدت في السنغال وزيارته لوريتانيا .

● أشاد وزير التعليم السوداني بالتعليم والبحث العلمى في الكويت ، كما أشاد بالتعاون الثقافى والعلمى بين الكويت والسودان .

● زار البلاد في الشهر الماضى السيد وزير الأوقاف والحج الباكستانى « وقد بحث مع المسؤولين وسائل تدعيم التعاون الإسلامى بين الكويت وباكستان .

● بعثت جمعية الهلال الأحمر الكويتى كميات من الأغذية والمواد الطبية الى جمهورية اليمن الديمقراطية للمساعدة في تخفيف نكبة المتضررين نتيجة للسيول التي حصلت هناك .

مصر : تجرى دراسة انشاء بنك اسلامى ، وستقدم الدراسة لمؤتمر وزراء خارجية الدول الإسلامية المقرر عقده في كابل في مايو القادم .

● افتتح هذا العام معهدا لدراسات السنة النبوية ملحق بكلية أصول الدين وسيمنح الطالب ٣ جنيهات مكافأة شهرية .

● بلغ عدد الحجاج المصريين هذا العام عشرين ألف حاج .

● صرح السيد حسن التهامى مستشار الرئيس أن جمهورية مصر العربية ستساهم في كل مؤتمرات الأمانة العامة الإسلامية القادمة .

● كشف تقرير أعدته لجنة من مجلس الشعب أسرار الأزمة الطائفية في مصر ، واتضح منه أن أيد خبيثة من الخارج هي التي تحرك الفتنة بين المسلمين والنصارى مستغلة بعض ضمايف النفوس .

● قام وفد من جامعة الأزهر يرأسه الدكتور بدوى عبد اللطيف مدير الجامعة بزيارة الى ايران بهدف تدعيم التبادل الثقافى بين جامعة الأزهر وجامعات ايران .

السعودية : عاد جلالة الملك فيصل من جولة في الدول الأفريقية بعد أن بحث مع المسؤولين فيها خطط التنسيق بين المملكة وهذه الدول .

● اتفق على خطتين للدعوة الإسلامية بين مصر والسعودية أولاها أجلة تتضمن تأليف هيئة شعبية للدعوة الإسلامية « وتتضمن الثانية انشاء مؤسسة علمية اسلامية ذات فروع في البلدان الإسلامية - وتدعيم المراكز الإسلامية والتعاون مع وكالة الأنباء الإسلامية في السعودية لتحرير الخبر الإسلامى من مؤامرات الوكالات الأجنبية .

● اختتمت في مكة في الشهر الماضى ندوة الجامعات الإسلامية حيث بحثت علاقة الإسلام بالذاهب والتيارات المعاصرة .

الأردن : أبدت السلطات الأردنية قلقها البالغ من مواصلة سلطات الاحتلال الاسرائيلى انتهاكات الأماكن الإسلامية المقدسة في الضفة الغربية لتهز الأردن .

مواقيت الصلاة حسب التوقيت المحاسب لدولة الكويت

المواقيت الشرعية بالزمن الفروي						المواقيت الشرعية بالزمن الزوالي						يوم الجمعة ١٤٩٢ هـ	يوم الاثنين ١٤٩٢ هـ	الايام
عشاء	عصر	ظهر	شروق	فجر	س د	عشاء	عصر	ظهر	شروق	فجر	س د			
٢٣١	٤٢٩	٥١٦	٤١١	٨١٢	س د	٢٤٦	٢٥	٤٤٢	٥٣١١	٤٣٦	١٠٥	٥	١	الجمعة
٢٢	٤٢	٥١	٤١	٨	س د	٢٥	٢	٤٤	٥٣	٤٣	١٠	٦	٢	السبت
٢٣	٤١	٥٠	٤٠	٧	س د	٢٦	٢	٤٥	٥٣	٤٣	١٠	٧	٣	الاحد
٢٣	٤١	٥٠	٣٩	٦	س د	٢٧	٤	٤٥	٥٤	٤٢	١٠	٨	٤	الاثنين
٢٣	٤١	٤٩	٣٨	٦	س د	٢٨	٥	٤٦	٥٤	٤٢	١١	٩	٥	الثلاثاء
٢٣	٤١	٤٩	٣٧	٥	س د	٢٨	٦	٤٧	٥٥	٤٣	١١	١٠	٦	الاربعاء
٢٣	٤١	٤٩	٣٧	٤	س د	٢٩	٦	٤٧	٥٥	٤٣	١١	١١	٧	الخميس
٢٢	٤١	٤٨	٣٦	٣	س د	٢٩	٧	٤٨	٥٥	٤٣	١١	١٢	٨	الجمعة
٢٢	٤١	٤٨	٣٥	٣	س د	٢٠	٨	٤٩	٥٦	٤٣	١١	١٣	٩	السبت
٢٢	٤١	٤٧	٣٤	٢	س د	٣١	٩	٥٠	٥٦	٤٣	١١	١٤	١٠	الاحد
٢٢	٤١	٤٧	٣٣	١	س د	٣٢	١٠	٥١	٥٧	٤٣	١١	١٥	١١	الاثنين
٢٢	٤١	٤٦	٣٢	٠٠	س د	٣٣	١١	٥٢	٥٧	٤٣	١١	١٦	١٢	الثلاثاء
٢٢	٤١	٤٦	٣١	٥٩ ١١	س د	٣٤	١٢	٥٣	٥٧	٤٣	١١	١٧	١٣	الاربعاء
٢٢	٤١	٤٥	٣٠	٥٨	س د	٣٤	١٢	٥٣	٥٨	٤٢	١٠	١٨	١٤	الخميس
٢٢	٤١	٤٥	٢٩	٥٧	س د	٣٥	١٣	٥٤	٥٨	٤٢	١٠	١٩	١٥	الجمعة
٢٢	٤٠	٤٤	٢٨	٥٦	س د	٣٦	١٤	٥٤	٥٨	٤٢	١٠	٢٠	١٦	السبت
٢٢	٤٠	٤٤	٢٧	٥٥	س د	٣٧	١٥	٥٥	٥٩	٤٢	١٠	٢١	١٧	الاحد
٢١	٤٠	٤٣	٢٦	٥٤	س د	٣٧	١٦	٥٦	٥٩	٤٢	١٠	٢٢	١٨	الاثنين
٢١	٤٠	٤٢	٢٤	٥٣	س د	٣٨	١٧	٥٧	٥٩	٤١	١٠	٢٣	١٩	الثلاثاء
٢١	٤٠	٤٢	٢٣	٥٢	س د	٣٩	١٨	٥٨	٠٠ ١٢	٤١	٩	٢٤	٢٠	الاربعاء
٢١	٤٠	٤١	٢٢	٥١	س د	٣٩	١٨	٥٨	٠٠	٤١	٩	٢٥	٢١	الخميس
٢١	٤٠	٤١	٢١	٥٠	س د	٤٠	١٩	٥٩	٠٠	٤٠	٩	٢٦	٢٢	الجمعة
٢١	٤٠	٤٠	١٩	٤٨	س د	٤١	٢٠	٠٠ ٣	٠٠	٤٠	٩	٢٧	٢٣	السبت
٢١	٣٩	٣٩	١٨	٤٧	س د	٤٢	٢١	٠٠	٠٠	٣٩	٨	٢٨	٢٤	الاحد
٢١	٣٩	٣٩	١٧	٤٦	س د	٤٣	٢٢	١	١	٣٩	٨	٢٩	٢٥	الاثنين
٢٠	٣٩	٣٨	١٥	٤٥	س د	٤٣	٢٣	٢	١	٣٨	٨	٣٠	٢٦	الثلاثاء
٢٠	٣٩	٣٧	١٤	٤٤	س د	٤٤	٢٤	٣	١	٣٨	٧	٣١	٢٧	الاربعاء
٢٠	٣٩	٣٧	١٣	٤٣	س د	٤٤	٢٤	٣	١	٣٧	٧	٢٨ فبراير	٢٨	الخميس
٢٠	٣٩	٣٦	١٢	٤٢	س د	٤٥	٢٥	٤	١	٣٧	٧	٢	٢٩	الجمعة
٢٠	٣٩	٣٥	١٠	٤٠	س د	٤٦	٢٦	٥	١	٣٦	٦	٣	٣٠	السبت



فهرس عالم للمجلة

في عكامها الثامن

١٣٩٢ هـ ١٩٧٣/٧٢ م

يشتمل على الموضوعات والأعلام

كلمات وأحاديث

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
الأوضاع المربية ومسئولية الحكام	حديث مع سمو ولي العهد	٤/١٥
الدعوة الى العمل القيادي	سمو نائب الأمير المعظم	٤/١٤
تذكرى المولد النبوي الشريف	معالي وزير الأوقاف والشئون الإسلامية	٤/٨٨
في الخطاب الأميري	التحرير	٦/١٤
المسلمون في العالم	معالي وزير الأوقاف والشئون الإسلامية	٨/١٤
من وحى الأمراء والمراجع	" " "	٤/١١
الهجرة بداية التطبيق لنظام الإسلام	" " "	٤/٨٦

حديث الشهر

للشيخ رضوان رجب البيلي

الموضوع	العدد/الصفحة
أحاديث يجب تصحيح فهمها	٤/٨٧
آمنوا وأعملوا	٤/٩٦
إن الله معنا	٤/٨٥
الحسم والحسام	٤/٩٢
ما أشبه الليلة بالبارحة	٤/٩٠
مشكلة الفراغ	٤/٨٩

من هدى السيرة

للدكتور / علي عبد المنعم عبد الحميد

الموضوع	العدد/الصفحة
الإيمان والعمل	٨/٩٥
بين الخطأ والاكراه	١٧/٩٠
التكافل الإسلامي	١٠/٩٢
حق الله وحق العباد	٢٤/٨٨
سيدي رسول الله	١٩/٨٧
العمل والجزاء	١١/٨٥
المسئولية	١١/٨٦
من أخطائنا	٨/٨٩
الهدى النبوي في العبادة	١٢/٩٤

أدب

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
أساليب مسمومة في كتب الأدب	الدكتور محمد كامل النقي	٧٢/٩٠
أغراض الشعي العربي	الأستاذ يوسف المظم	٤٨/٨٦
العربية لغة العلوم	الدكتور تيسير إمارة الدفتول	٢/٨٦
قراءات	التحرير	٢٩/٨٨
اللغة العربية والدين الإسلامي	الأستاذ لطفي ملحي	٥٢/٩٤
مظهر التقوى في أدب العرب	الأستاذ منذ شاعر	٦١/٩٠
من أدب الجيل الماضي	التحرير	٢٥/٨٦

دراسات قرآنية

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
اعجاز القرآن الكريم	الشيخ محمد حسين الذهبي	١٦/٩٤
التكرار القصصي في القرآن	الاستاذ عبد الكريم الخطيب	٢٧/٩٦
تفسير القرآن بالقرآن	الدكتور عبد العال سالم مكرم	٨/٩٠
المخاطر الذي يهدد المصحف	اعداد : الاستاذ محمد مهدي	٣٦/٨٦
سورة الاسراء ونهاية اسرائيل	الشيخ عبد المعز عبد الستار	٥٨/٩١
في رحاب القرآن (٢)	الاستاذ عبد العزيز العلي المطوع	٨/٨٥
في رحاب القرآن الكريم (٣)	» » »	٨/٨٦
القرآن والبعد الزمني	الدكتور عماد الدين خليل	٢٧/٩١
القرآن والعلم (١)	الشيخ محمد حسين الذهبي	٨/٨٨
القرآن والعلم (٢)	» » »	١٢/٨٩
القرآن والعلم (٣)	» » »	٢٢/٩٠
القصة ومفهومها في القرآن	الاستاذ عبد الكريم الخطيب	٥١/٨٩
لغة القرآن الكريم	اللواء محمود شيت خطاب	١٤/٨٨
مصادر القصص القرآني	الاستاذ عبد الكريم الخطيب	٢٨/٨٦
مفاهيم قرآنية	الاستاذ أحمد محمد جمال	١٩/٩٦
وذكرهم بأيام الله	الاستاذ محمد صبيح	٦٧/٩٠

طب وعلم

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
أمراض الحويصلة المرارية	الدكتور محمد محمد أبو شوك	٩١/٨٦
بنك الدم	التحرير	٩٢/٨٩
التربية الجنسية للطفل	الدكتور وجيه زين العابدين	٦٢/٩٥
دور جامعة الأزهر في الطب	التحرير	٤٣/٩٢
طبقات مملكات	الاستاذ مصطفى الشهابي	٨٣/٩٠
القرآن وعلم الفلك	الدكتور محمد جمال الدين الفندي	٢٥/٩٢
القرآن وعلم الفلك	» » »	١٤/٩٥
القلب	الدكتور محمد محمد أبو شوك	٨١/٨٧
المؤثر العالي لزراع الاعضاء	الدكتور محمد حسن محمود سعيد	٦٧/٨٩
نظافة الحج	الدكتور محمد محمد أبو شوك	٩٥/٩٦

عقيدة

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
أصول منهج الفكر الاسلامي (١)	الدكتور محمد عبد الستار نهار	٨٢/١٤
انت انت الله	التحرير	٦٢/٨٧
الايمان عقيدة وعمل (٢)	الدكتور محمد سلام مذكور	٢٩/٨٥
الايمان عقيدة وعمل (٤)	» » »	١٥/٨٦
بين الفلاسفة والفكراني	الدكتور محمد عاطف المراقى	٨٠/١٢
التصوف في ماليزيا	الدكتور جمال الدين محمد حماد	٦٤/١٢
رضينا بالاسلام ديننا	الدكتور أحمد الشرياني	٢٦/٨٩
طريق الايمان	الاستاذ أمين شمسار	١٦/١٢
العقيدة النشطة	الاستاذ رمضان لاوند	٤٤/٨٥
فكرة الخير والشر (١)	الدكتور محمود محمد قاسم	٨/١٢
فكرة الخير والشر (٢)	» » »	٦٧/١٥
قضية الفكر الاسلامي	الاستاذ محمد أحمد العزب	٢٤/٦٩
نصيحة ذهبية	الاستاذ محمود مهدى اسطانيولى	٧٦/١٤
يسألون عن الروح	الدكتور على عبد المنعم عبد الحميد	٦٧/١٦

كتاب الشهر

الكتاب	المؤلف	القائد	العدد/الصفحة
جمع الجوامع	الامام السيوطي	الاستاذ حسن عيسى عبد الظاهر	٨٧/١٠
المعجزة الكبرى القرآن	الشيخ محمد أبو زهرة	الاستاذ محمد عبد الله السمان	١٠/٨٨
المناسك وطرق الحج	للإمام أبي اسحق الحربي	الاستاذ عبد العزيز جادو	٩٤/١٥
والوعود لله	الاستاذ خالد محمد خالد	الاستاذ محمد عبد الله السمان	٧١/١٤

فقه وتشرية واقتصاد

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
الاسلام والمشكلة الاقتصادية	الدكتور محمد شوقي الفنجري	٢٢/١٥
الاستثمار الحرام في كتاب الله	الدكتور علي محمد حسن	٧٨/١٦
أصول العلاقات الدولية (١)	الدكتور محمد الدسوقي	٥٦/١٢
أصول العلاقات الدولية (٢)	» »	٥٦/١٢
التزام الدولة الاسلامية بأرزاق الناس	الدكتور محمد البلتاجي	٦٠/٨٩
جريمة القذف في الشريعة الاسلامية	الاستاذ توفيق علي وميه	٢٩/٨٨
حق الطلاق	الشيخ علي الخفيف	٥٧/٨٥
حق المساواة بين الناس	الدكتور وميه الزحيلي	٥١/٩٠
حكم المسكرات (١)	الدكتور محمد سلام مذكور	٢٠/٨٨
حكم المسكرات (٢)	» »	٢٧/٩٠
حول نكاح نساء أهل الكتاب	الاستاذ أبو الأعلى المودودي	١٩/٨٦
الدفاع بين الشريعة والقوانين	الدكتور أحمد علي المجدوب	٧١/٩٦
الدفاع من حق المسلمين في القدس	الدكتور محمد عبد الرؤف	٨٤/٩١
زعموا أن الشريعة غير صالحة للتطبيق	الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي	٦٠/٨٦
المسنة ومنزلتها من القرآن	الدكتور عبد الله محمود شحاته	٤٤/٩٢
شركات التأمين	الدكتور عبد الرحمن تاج	٢٦/٩٤
الطلاق	الشيخ محمد أبو زهرة	٢٢/٨٧
عسكرية الاسلام جهاد وديار	الاستاذ أحمد محمد جمال	٢٢/٩١
عقدة القديم والجديد	الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي	٧/٩٦
فضل الجهاد والمجاهدين	الشيخ عبد العزيز عبد الله باز	٧٨/٩٢
معاملة المسجونين في الاسلام	الاستاذ ابراهيم محمد الفحام	٥٦/٩٤
نشر السنة واجيب ديني	الدكتور عبد الحليم محمود	١٩/٨٨
نظرية الاعدام	الاستاذ محمود مهدي استانبولي	٢٢/٩٢
هذا هو حكم الاسلام	الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي	٥٦/٨٨

تاريخ وحضارة

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
أخطر تقرير عن المخططات الصهيونية	التحرير	٧٨/٨٨
الإسلام والمسلمون في أوروبا	الأستاذ محمد علوى عبد الهادى	٤٦/٩٠
بل هذا الزحف من يقصدى له	الأستاذ محمد أحمد العزب	٢٤/٨٩
التوريق	الأستاذ عبد المجيد وائى	٦٠/٩٤
الجمهورية الموريتانية	التحرير	٥٨/٨٦
الحركة الإسلامية في أمريكا الشمالية	الدكتور محمد عبد الرؤوف	٢٤/٩٣
حول تجميع التاريخ	الدكتور أحمد الشرباصى	٢٨/٩٣
الدينار العربى	الأستاذ محمد الحسينى عبد العزيز	١١٦/٨٥
شهر رمضان وفتح مكة	الدكتور محمد سلام مذكور	٤٤/٩٣
الفتوح الإسلامية (١)	الدكتور أحمد إبراهيم الشريف	٤٩/٨٥
الفتوح الإسلامية (٢)	» » »	٤٤/٩٤
فتية لشبونة المغرورون	الدكتور عبد الرحمن على الحجى	١٠٠/٩٦
المحتسب	الأستاذ أحمد محمد مصطفى السفارنى	٣٠/٨٩
محمد عليه السلام عند المستشرقين	الشيخ طه الولى	٧١/٨٧
المركز الإسلامى الثقافى فى بلجيكا	التحرير	٨٠/٩١
مسجد عبد الله البحر	الشيخ أحمد جلبايه	٨٢/٨٥
مسجد عبد الله العثمان	الشيخ مصطفى عيد	٨٧/٨٨
مسجد فهد السالم	الشيخ عبد الحى مختار	٦٧/٨٦
مكة والمدينة فى رحلة ابن بطوطة	الأستاذ عزت محمد إبراهيم	٩٠/٩٦
ملاحظة فى التقليد الحضارى	الدكتور عماد الدين خليل	٧٧/٩٥
من غرائب المحاكمات فى التاريخ	الأستاذ محمود مهدى استانبولى	٦٨/٩٣
موقعة المنصورة	الأستاذ محمد رجاء حنفى عبد المتجلى	٥٢/٩٥
النظرة الإسلامية الى التاريخ	الأستاذ محمد عطاء الله	٢٩/٩٦
الوجود الإسلامى فى استراليا	التحرير	٩٥/٨٨
الهجرة وتاريخها	الدكتور محمد البهى	٢٢/٨٥

مناسبات اسلامية

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
الارتباط الروحي بالقدس	الدكتور وهبه الزحيلي	٦٦/٩١
الاسوة الحسنة	الاستاذ محمد المجذوب	٥٥/٨٧
الله أعلم حيث يجعل رسالته	الدكتور وهبه الزحيلي	٤٢/٨٧
تعليق على مقال مولد محمد	الاستاذ أحمد محمد زيتحار	٣٥/٩٥
ثلاثة مساجد وثلاث دلالات	الدكتور محمد البهي	٨/٩١
الحج فضله وفوائده	الاستاذ عبد المحسن الحمد العبيد	٩٠/٩٥
خاتم التبيين	الاستاذ أحمد حسن الباتوري	٨/٨٧
خطوات النبي في الجو المطر	الاستاذ عبد الكريم الخطيب	٢٠/٩١
دروس من الهجرة	الاستاذ مناع قطان	٢١/٨٥
ذكريات في الحج	الاستاذ أحمد مظهر العظمة	٦٢/٥٦
رحلة طهر وعبادة	الدكتور محمد سلام مذكور	٤٨/٩٦
رد على تعليق	الاستاذ عبد الكريم الخطيب	٣٧/٩٥
الرسول الامي	الدكتور محمد البهي	١٤/٨٧
رمضان بين الماضي والحاضر	الشيخ محمد الغزالي	١٤/٩٢
رمضان منطلق لكل معاني القرآن	الدكتور وهبه الزحيلي	٢٢/٩٢
رمضان والقرآن وليلة القدر	الاستاذ عبد الكريم الخطيب	٨٨/٩٢
على هامش الاسراء	الشيخ محمد الغزالي	١٤/٩١
لماذا اختصت القدس بالاسراء	الشيخ عبد الحميد السائح	٥٢/٩١
ليلة العمر في عرفات	الاستاذ أحمد العناني	٥٥/٩٦
ما وجدت لتبقى	الشيخ نديم الجسر	١٩/٨٩
محلم الأتفال	الشيخ أبو الحسن الندوي	١٠١/٨٧
المراجع رحلة الى السماء	الاستاذ عبد الله ككون	٥/٩١
ملاحظات في الميلاد	الدكتور عماد الدين خليل	٤٣/٨٨
مولد آخر رسول ورسالة	الدكتور محمد سلام مذكور	٢٢/٨٧
مولد محمد انسان الانسانية	الاستاذ عبد الكريم الخطيب	٧٨/٨٧
مولد نبي الرحمة	الشيخ عبد الحميد السائح	٩٤/٨٧
يوم الفار	التحرير	٢٠/٨٥

تربية واجتماع

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
الأسرة	الدكتور عثمان خليل عثمان	٧٠/٨٥
الأسرة الانسانية	الشيخ محمد المرحضي	٨٢/٩٥
الأسرة قاعدة الحياة الانسانية	الأستاذ عبد المعز عبد الستار	٧٢/٨٦
الأسرة كما يريدتها التشريع الاسلامي	الأستاذ أحمد محمد جمال	٨٦/٨٥
الأسرة والمشكلات الاجتماعية	الأستاذ محمد عمام الهالسي	٩٢/٨٥
أمر من تاريخنا	الدكتور عماد الدين خليل	١٠٤/٨٥
الاسلام دين الوحدة	الأستاذ محمد الدسوقي	٧٤/٨٨
اهداف مجتمع الاسلام	الدكتور مصطفى عبد الواحد	٢٥/٩٤
تربية النفوس في الاسلام	الدكتور محمد محمد خليفة	٧٩/٨٩
تماسك الأسرة وصلاحها	الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي	٩٢/٨٥
حقوق الانسان في الاسلام	الأستاذ أنور السيد يمقوب الرفاعي	٨٠/٨٦
الزى الاسلامي للمرأة ومزاياه	الأستاذ فاروق محمود مساهل	٩٠/٩٢
الشخصية الاسلامية	الشيخ عبد الحميد السائح	١٨/٩٢
الطريقة الحديثة للهجوم على الاسلام	الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي	٦٤/٨٧
الكاتبون في الدين (١)	اللواء محمود شيت خطاب	٢٢/٩٤
كيف يستعيد المسلمون مجدهم القديم	كاتب كبير	٥١/٩٢
كيف وبأى الوسائل نستعيد بناء الأسرة	الأستاذ محمد المجذوب	٧٦/٨٥
المتكلمون في الدين (٢)	اللواء محمود شيت خطاب	١٢/٩٦
المدينة الفاضلة	الدكتور سعيد زابد	٧٨/٩٠
من أخلاق النبوة	التحرير	١٥/٨٥
نعم مشكلتنا أخلاقية وليست فكرية	الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي	٤/٩٢
هؤلاء المتصدون من يدعمهم	الأستاذ يوسف نوفل	٨٦/٨٦
واجب علماء المسلمين	الأستاذ الرهالي الفاروقي	٧٠/٨٦
واجبنا نحو الاسلام	كاتب كبير	٥١/٩٢
الوحدة أولا	الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي	٤٥/٩١
يا للرجال بغير دين	الشيخ محمد المغزالي	٤٨/٨٧

الفتاوى

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
أدعية الطواف	التحرير	١٠٢/٦٥
الإسلام ليس شرطاً في إقامة الحد	»	١٠٤/٦١
أسير الحرب	»	١٠٤/٦١
اطالة الصلاة بكثرة القراءة	»	١٠٤/٦٤
أموال الدولة	»	١٠٢/٦٢
انصاف الزوجة	»	١٠٥/٨٦
أوراق المصحف	»	١٠٥/٦٦
بعت الحيوانات	»	١٠٧/٨٩
بيع المظطر	»	١٠٤/٦٢
تصميم مواد التموين	»	١٢٢/٨٥
تعقيب على فتوى الوصية الواجبة	الشيخ محمد سليمان الأشقر	١٠٦/٨٧
تعلم النساء الكتابة	التحرير	١٠٢/٦٠
تقبل القادم من السفر	الشيخ عبد العزيز بن باز	١٠٢/٨٨
التبريش	التحرير	١٠٢/٦٢
التففل قبل صلاة العصر	»	١٠٦/٦٣
الجهاد	»	١٠٥/٦٣
الجهر بالبسلة	»	١٠٥/٦٢
الحج من الغير	»	١٠٢/٦٥
الحد يكفر الذنب	»	١٠٥/٦١
الحيش	»	١٠٥/٦٣
خالصة الزوجة	»	١٠٦/٨٩
ختم الصلاة جهراً	»	١٠٢/٦٤
دفن البهائين	»	١٠٦/٨٩
الرمس	»	١٠٦/٨٩
الزندق	»	١٠٥/٦١
الزوجة الثانية	»	١٠٥/٦١
سجدة التلاوة	»	١٠٢/٦٤
سور النيرة	»	١٠٤/٦٦
شبكة الصيد	»	١٠٤/٦٢
شهادات الاستثمار	»	١٠٤/٦٤
صلاة السنة أثناء الإقامة	»	١٠٤/٦٥
الصلاة على النبي عقب الأذان	»	١٠٢/٦٤
ضرر العادة السرية	»	١٠٥/٦٦

تابع الفتاوى

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
طهارة الثوب	التحرير	١٠٥/٨٦
المدول عن الخطبة	»	١٠٤/٩٦
المريون	»	١٠٤/٩٢
المقرر	الشيخ عبد العزيز بن باز	١٠٢/٨٨
عقم الزوج	التحرير	١٠٦/٨٦
فصل شعر المرأة	»	١٢٢/٨٥
فى الحج	»	١٠٢/٩٥
فى الزواج	»	١٠٢/٩٤
فى الطلاق	»	١٠٧/٨٩
»	»	١٠٢/٩٤
فى الميراث	»	١٠٧/٨٩
»	»	١٠٥/٩٦
التهلة	الشيخ عبد العزيز بن باز	١٠٢/٨٨
قراءة العاصي للحديث	التحرير	١٠٤/٩٠
فضاء الصوم	»	١٠٤/٩٤
مجلس المصيبة	»	١٠٢/٩٠
المحرف	»	١٠٤/٩٢
الكفاة ميراث	»	١٢١/٨٥
ميراث المفقود	»	١٠٥/٩٢
ميراث وصية واجبة	»	١٢١/٨٥
»	الدكتور أحمد الحبي الكردى	١٠٥/٨٧
موضع وضع الدين	التحرير	١٠٤/٩٥
وصية لغير وارث	»	١٠٦/٨٦

تحقيقات وموضوعات عامة

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
الدفاع من حق المسلمين فى القدس	الدكتور محمد عبد الرؤوف	٨٤/٩١
رسالة من لندن	الدكتور محمد إبراهيم الجبوشى	٤٥/٨٩
مضى اللقاء يا قدس	الأستاذ أحمد العنالى	٧٦/٩١
مجمع البحوث الإسلامية	الأستاذ يحيى هاشم حسن فرغل	٤٤/٩٥
مؤتمر علماء المسلمين السابع	الأستاذ صلاح عزام	٩١/٩٤

مكتبة المجلة

اعداد : الاستاذ عبد الستار محمد فيض

العدد/الصفحة	المؤلف	اسم الكتاب
١٠٤/١٢	محاضرات لجموعة من الكتاب	استراتيجية العالم الاسلامي
٩٨/١٤	الدكتور محمد عاطف المرادي	دراسات في مذهب فلاسفة الشرق
٩٩/١٤	الاستاذ توفيق علي وهيبه	الدين الحق في الرد على بيان الحق
٤١/٨٧	» » »	الرسول والرسالة
١٠٢/١٢	الشيخ عبد الله النوري	سألوني
١٠٢/١٢	الاستاذ عبد الله العلمي	مسائل المناظرة الاسلامية المسيحية
١٠٤/١٢	الاستاذ عبد الله حامد العامد	شعر الدعوة في عهد النبوة والخلفاء
١٠٤/١٢	للإمام علي عبد الكافي تقي الدين	شفاء المسقام في زيارة خير الانام
١٠٢/١٢	آراء لجموعة من الكتاب	العوامل التي تنخر في الكيان الاسلامي
٢٥/٨٦	الشيخ محمد سليمان الاشقر	الفهرس الهجائي لكتاب الخفي
١٠٢/١٢	الشيخ أحمد البسيوني	قياسات من السنة
٢٥/٨٦	الشيخ عبد الله محمد حميد	المجموعة العلمية السعودية
٢٥/٨٦	الاستاذ أحمد محمد جمال	محاضرات في الثقافة الاسلامية
٩٩/١٤	الشيخ زيدان ابو المكارم	مذهب ابن عباس في الربا
٩٩/١٤	الاستاذ محمد عبد الرحمن عبد الحافظ	مع الايام (ديوان شعر)
٤١/٨٧	الاستاذ سعد صادق محمد	من حياة الرسول
٩٨/١٤	الدكتور احمد شلبي	موسوعة التاريخ الاسلامي
١٠٢/١٢	الاستاذ عبد الله العلمي	مؤتمر تفسير سورة يوسف
٩٩/١٤	الاستاذ عبد السميع الحري	نظرية الاسلام الاقتصادية

مائدة القارئ

العدد/الصفحة	العدد/الصفحة	العدد/الصفحة
٨٦/١٢	٥٨/٨٩	١٠٠/٨٥
١٠٠/١٤	٧٦/١٠	٨٤/٨٦
٤٢/١٥	٥٦/١١	٧٦/٨٧
٥٨/١٦	٨٨/١٢	٥٤/٨٨

قصائد

عنوان القصيدة	الشاعر	العدد/الصفحة
ابتهالات	الأستاذ العوضى الوكيل	٢٦/٩٢
تزوجوا	الأستاذ محمد مصطفى حمام	٢٦/٨٦
حجة الوداع	الأستاذ أحمد محمد مصطفى السفاريني	٦٠/٩٦
عظمة الخالق	للشاعر النابغة الجعدي	٢٥/٨٩
علمتى الحياة	الأستاذ أنور المطار	٤٤/٩٠
لبسك	للشاعر أبو نواس	٢٤/٩٥
ليلة القدر	الأستاذ أمجد عبد الحميد البكري	١١٠/٩٢
النور الأعظم	الأستاذ محمود حسن اسماعيل	١٦/٨٥

قصص

عنوان القصة	الكاتب	العدد/الصفحة
ابنة الفقيه	الأستاذ أحمد المناني	٩٦/٨٨
جريمة في المدينة	الأستاذ محمد المجذوب	٩٦/٩٠
حوار مع ابليس	الأستاذ محمد لبيب البوهي	٩٦/٩٢
رايت في بدر	الأستاذ محمد الخضري عبد الحميد	٩٨/٩٢
زهرة في باقة	» » »	٩٨/٩١
عرس وعرس وحفل عرس	التحرير	١١٥/٨٥
في بيت المنكبوت	الأستاذ محمد لبيب البوهي	٩٨/٩٥
المجلس الكبير	الأستاذ حسين الطوشي	٩٤/٨٩
وفوجيء الناس بالمشاقق	الأستاذ محمد المجذوب	٩٦/٨٦

بَرِيدُ الْوَعْيِ

اعداد : الأستاذ عبد الحميد رياض

الموضوع	الاعداد	العدد/الصفحة
اتحاد الطلاب المسلمين في ليبيا	الأستاذ عصام عنابة	١٠٥/٨٩
اتقوا الله	الأستاذ أنور محمود ومضى	١٠٨/٨٧
الارحام الصناعية	التحرير	١٠٦/٩٦
الاستشارة والاستشارة	»	١٠٦/٨٨
الافلام الماضحة	الأستاذ توفيق علي وفيه	١٠٤/٨٩
تاريخ الطبري	التحرير	١٢٤/٨٥
تحويل القبلة	»	١٠٦/٩٢
الثراث المفقود والموجود	الأستاذ محمد زاهر أبو البين	١٠٨/٨٧
ترتيب المصحف	التحرير	١٠٥/٩٤
تمهيد	الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي	١٠٥/٩٠
حضارات الكويت القديمة	التحرير	١٠٦/٩٢
حول مقال الخطر الذي يهدد المصحف	الأستاذ وليد الأعظمي	١٠٦/٩٠
خطأ شائع	التحرير	١٠٦/٩٤
الخصر	»	١٠٨/٩٢
دار القرآن الكريم	»	١٠٧/٩٢
الرقسم	»	١٠٥/٩٥
السنة	»	١٠٦/٩١
شهر رجب الحرام	»	١٠٧/٩١
قبلة بيت المقدس	»	١٢٢/٨٥
القراءات المتواترة	الشيخ عبد الرؤوف محمد سالم	١٠٢/٨٩
القرآن والبعث الزمني	الدكتور عماد الدين خليل	١٠٧/٩٦
القضاء والقدر	الشيخ محمد القزالي	١١٢/٨٦
الكويست	التحرير	١٠٥/٩٥
مخيمات اسلامية	الأستاذ محمد جمال الدين خليل	١٠٧/٨٧
مسلم هاتر	التحرير	١٢٢/٨٥
معجزات النبي عليه السلام	»	١٠٤/٨٩
المنجم والفلكي	»	١٠٥/٨٨
الميثاق الالهي	»	١١١/٨٦
الوساطة	»	١٠٧/٨٨
الوعي الاسلامي	الأستاذ محمد بن عبد الله	١٠٨/٨٧
الوعي الاسلامي	الأستاذ محمد بارقبه	١٠٧/٨٨

قالت صحف العالم

الموضوع	المجلة/المصحفة	العدد/الصفحة
الاجتهاد	مجلة الثقافة الجزائرية	١١٠/٩٠
ارادة القتال لا ارادة التمايش	مجلة فلسطين	١١٠/٨٩
الاسرة والشريعة الاسلامية	مجلة الاصاله الجزائرية	١٢٧/٨٥
الاصلاح باحسان	مجلة دعوة الحق المغربية	١١٢/٩٢
الامة العربية بين خيارين	مجلة فلسطين	١١٠/٩٥
ان الدين عند الله الاسلام	مجلة الجامعة الاسلامية	١١٠/٩٤
البهائية	مجلة جوهر الاسلام التونسية	١١١/٩٢
تنظيم الاسرة الاسلامية	مجلة دعوة الحق المغربية	١٢٧/٨٥
الدعوة الى الاسلام	» » »	١١٠/٩٢
الدولة الاسلامية	صحيفة الاهرام القاهرة	١١٠/٨٨
شعب في فراغ	مجلة البعث الهندية	١١١/٩٠
صمت المسلمين	مجلة المسلم المصرية	١١١/٨٧
ظواهر مرض عضال	مجلة المجتمع الكويتية	١١١/٨٧
المظلمة المصيدة	مجلة جوهر الاسلام التونسية	١١٠/٩١
قوانين اسلامية جديدة	مجلة العرب الكويتية	١١١/٨٨
ماذا في أمريكا	مجلة مسيحية	١١٢/٨٧
مراجعة الحساب	مجلة البعث الهندية	١١٠/٩٥
المؤتمر الاسلامي	صحيفة الرأي العام الكويتية	١٠٩/٨٦
موقفنا من صراع العصر	مجلة الهدى الاسلامية الليبية	١١١/٩٢
النفس اللوامه	مجلة دعوة الحق المغربية	١١٠/٩١
وقفه في وجه الاستشراق	مجلة رابطة العالم الاسلامي	١٠٨/٩٦
الوجودية	مجلة التربية الاسلامية	١١١/٩٤
هل الى خروج من سبيل	مجلة دعوة الحق المغربية	١٠٩/٩٦

الاعلام

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
ابن تيمية (١)	الشيخ محمد الصادق مرجون	٦٤/٨٨
ابن تيمية (٢)	» » »	٨٢/٨٩
الامام مالك	الاستاذ أحمد محمد السفاريني	٦٢/٩٢
الائنة الاربعة	التحرير	١٠٢/٨٥
الحسن البصري	الشيخ محمد الصادق عرجون	٧٢/٩٢
فقهاء ايران قبل الطوسي	الدكتور محمد حميد الله	٢٦/٩٠
محمد بن أمية	الاستاذ فاضل خلف	٨٦/٩٦
نساء ومواقف	الاستاذ محمد محمد الشرقاوي	٥٢/٨٦

بأفلام القراء

الموضوع	الكاتب	العدد/الصفحة
ابن العربي	الاستاذ محمد جاسم الشهداني	١١٠/٩٦
الاسلام بين انصاره واعدائه	الدكتور عبد الله عبد القادر	١٠٨/٩٠
بلاغ	الاستاذ محمد سيد أحمد المسير	١٠٨/٨٨
جوارى القرن العشرين	» » »	١٠٩/٨٩
ذخيرة	الاستاذ عبد الرحمن أحمد شادي	١٠٨/٨٩
ذكرى الهجرة الخالدة	الاستاذ خير الله التركستاني	١٢٥/٨٥
رسالة الدين	الاستاذ علي سعيد علي	١٠٩/٩١
رسالة من كندا	الاستاذ أحمد صبري برغش	١٠٨/٩٢
سلامة العقيدة	الاستاذ سعد الدين الجيزاوي	١٠٨/٩١
الشباب	الاستاذ محمد سيد أحمد المسير	١٢٦/٨٥
شبهة تقديسية	الاستاذ محمد سعيد عدي	١٠٧/٩٥
الشذائد تكون الاسم وتمنع الرجال	الاستاذ كتمان ابراهيم الجبيلي	١٠٩/٩٤
العقبة من أموال المصارف	سائل	١٠٨/٨٨
العلم والتعلم	الشيخ عبد الله عبد الرحمن السند	١٠٧/٨٦
في التربية	الاستاذ عبد الرحمن أحمد شادي	١٠٩/٩٢
الكتابة	الاستاذ محمد سيد أحمد المسير	١٠٧/٩٤
لمصالح من ؟	الاستاذ يحيى اسماعيل حيلوش	١١٠/٩٦
ليلة القدر (قصيدة)	الاستاذ أمجد عبد الحميد البكري	١١٠/٩٢
المادية المللحة	تاج السر محمد حمزة	١١٠/٨٧
مشكلة الزواج في الغرب	الاستاذ محمد زاهد	١١١/٩٦
نصيحة	الاستاذ عبد الرحمن أحمد شادي	١٠٩/٨٧
وقف مع العلم والايمان	الاستاذ محمد سيد أحمد المسير	١٠٩/٩٢

الكتاب

العدد/الصفحة	الموضوع	الاسم
٥٦/١٤	معاملة المسجونين في الاسلام	ابراهيم محمد الفحام
١٩/٨٦	حول نكاح نساء أهل الكتاب	أبو الأعلى المودودي
١٠١/٨٧	محطم الأتقال	أبو الحسن الندوي
٤٩/٨٥	الفتوح الاسلامية (١)	أحمد ابراهيم الشريف
٤٤/٩٤	الفتوح الاسلامية (٢)	»
٨٢/٨٥	مسجد عبد الله البحر	أحمد جلياية
١٠٥/٨٧	ميراث ووصية واجبة	أحمد الحجى الكردي
٨/٨٧	خاتم النبيين	أحمد حسن الباقوري
٢٦/٨٩	رضينا بالاسلام ديننا	أحمد الثرياصي
٢٨/٩٢	حول تحييص التاريخ	»
١٠٨/٩٢	رسالة من كندا	أحمد صبرى برغش
٧١/٩٦	الدفاع بين الشريعة والقوانين	أحمد على المجدوب
٩٦/٨٨	ابنة الفقيه قصة	أحمد العناني
٧٦/٩١	مضى اللقاء يا قدس	»
٥٥/٩٦	ليلة العمر في عرفات	»
٨٦/٨٥	الاسرة كما يريد الشريعة الاسلامي	أحمد محمد جمال
٢٢/٩١	عسكرية الاسلام جهاد وذياد	»
١٩/٩٦	مفاهيم قرآنية	»
٢٥/٩٥	تعليق على مولد محمد	أحمد محمد زيتحار
٢٠/٨٩	المحتسب	أحمد محمد مصطفى السفاريني
٦٢/٩٢	الامام مالك	»
٦٠/٩٦	حجة الوداع (قصيدة)	»
٦٢/٩٦	ذكريات في الحج	أحمد مظهر العظيمة
١١٠/٩٢	ليلة القدر (قصيدة)	أمجد عبد الحميد البكري
١٦/٩٢	طريق الايمان	أمين شسار
٨٠/٨٦	حقوق الانسان في الاسلام	أنور السيد يعقوب الرفاعي
٤٤/٩٠	علمتى الحياة (قصيدة)	أنور المطار
١٠٨/٨٧	اتقوا الله	أنور محمود وصفي عبد الوهاب
١١٠/٨٧	المادية الملحدة	تاج السر محمد حمزة
٢٩/٨٨	جريمة القذف في الشريعة الاسلامية	توفيق على وهبه
١٠٤/٨٩	الافلام الفاضحة	»
٤٢/٨٦	العربية لغة العلوم	تيسير امارة الدعبول
٤/٨٦	الهجرة بداية التطبيق العملي	رائد عبد الله الفرخان
٤/٨٨	ذكرى المولد النبوي الشريف	»

تابع الكتاب

الاسم	الموضوع	العدد/الصفحة
راشد عيد الله الترحان	من وحى الاسراء والمعراج	٤/٩١
» » »	المسلمون في العالم	٨/٩٤
رضوان رجب الببلي	حديث الشهر	جميع الاعداد
رمضان لاوند	المقيدة الناشطة	٤٤/٨٥
جمال الدين محمد حماد	التصوف في ماليزيا	٨٠/٩٢
حسن عيسى عبد الظاهر	جميع الجوامع للسيوطي (كتاب الشهر)	٨٧/٩٠
حسين الطوخي	المجلس الكبير (قصة)	٩٤/٨٩
خير الله التركستاني	ذكرى الهجرة الخالدة	١٢٥/٨٥
سعد الدين الجيزاوي	سلامة المقيدة	١٠٨/٩١
سعد زايد	المدينة الفاضلة	٧٨/٩٠
سعد المرصفي	الامرة الانسانية	٨٢/٩٥
صلاح عزام	مؤتمر علماء المسلمين السابع	٩١/٩٤
طه الولي	محمد عليه السلام عند المستشرقين	٧١/٨٧
عبد الحميد السائح	مولد نبي الرحمة	٩٤/٨٧
» »	لماذا اختصت القدس بالاسراء	٥٢/٩١
» »	الشخصية الاسلامية	١٨/٩٢
عبد الحى مختار	مسجد عهد السلام	٦٧/٨٦
عبد الرحمن احمد شادي	نصيحة	١٠٩/٨٧
» »	فخيرة	١٠٨/٨٩
عبد الرحمن احمد شادي	في التربية	١٠٩/٩٢
عبد الرحمن تاج	شركات التأمين	٢٦/٩٤
عبد الرحمن على الحجى	فتية لشبونة المغرورون	١٠٠/٩٦
عبد الرؤوف محمد سالم	القراءات المتواترة	١٠٢/٨٩
عبد المال سالم مكرم	تفسير القرآن بالقرآن	٨/٩٠
عبد العزيز عبد الله بن باز	المقصر	١٠٢/٨٨
» » »	تقبيل القادم من السفر	١٠٢/٨٨
» » »	التبلة	١٠٢/٨٨
» » »	أفضل الجهاد والمجاهدين	٧٨/٩٢
عبد العزيز جادو	المناسك وطرق الحج (كتاب الشهر)	٩٤/٩٥
عبد العزيز العلى المطوع	في رحاب القرآن (٢)	٨/٨٥
» » »	فى رحاب القرآن (٣)	٨/٨٦
عبد الكريم الخطيب	مصادر القصص القرآنى	٢٨/٨٦
» »	مولد محمد انسان الانسانية	٧٨/٨٧
» »	القصة ومفهومها في القرآن	٥١/٨٩
» »	خطوات الننى في الجو المعطر	٢٠/٩١
» »	رمضان والقرآن وليلة القدر	٨٨/٩٢
» »	رد على تعليق	٢٧/٩٥

تابع الكتاب

العدد/الصفحة	الموضوع	الاسم
٣٧/٩٦	التكرار القصصى فى القرآن	عبد الكريم الخطيب
١٠٧/٨٦	العلم والتعلم	عبد الله عبد الرحمن السند
١٠٨/٩٠	الاسلام بين انتصاره واعدائه	عبد الله عبد القادر
٥/٩١	المعراج رحلة الى السماء	عبد الله كسون
٤٤/٩٢	السنة ومنزلتها من القرآن	عبد الله محمود شحاته
٦٠/٩٤	التوريق	عبد المجيد دافى
٩٠/٩٥	الحج فضله وفوائده	عبد المحسن الحمد المعباد
٧٢/٨٦	الاسرة قاعدة الحياة الانسانية	عبد المعز عبد الستار
٥٨/٩١	منورة الاسراء (ونهاية اسرائيل)	» »
٩٠/٩٦	مكة والمدينة فى رحلة ابن بطوطة	عزت محمد ابراهيم
٧٠/٨٥	الاسرة	عثمان خليل عثمان
١٠٥/٨٦	اتحاد الطلاب المسلمين فى ليبيا	عصام عناية
جميع الاعداد	من هدى السنة	على عبد المنعم عبد الحميد
٦٧/٩٦	يسألون عن الروح	» »
٥٧/٨٥	حق الطلاق	على الخفيف
١٠٩/٩١	رسالة الدين	على سعيد على
٧٨/٩٦	الاشهر الحرم فى كتاب الله	على محمد حسن
١٠٤/٨٥	أثر من تاريخنا	عماد الدين خليل
٤٢/٨٨	ملاحظات فى الميلاد	» »
٢٧/٩١	القرآن والبعد الزمنى	» »
٧٧/٩٥	ملاحظة فى التقعيد الحفصاري	» »
١٠٦/٩٦	تعقيب	» »
٢٦/٩٢	ابتهالات (قصيدة)	الموضى الوكيل
٩٠/٩٢	الزى الاسلامى للمرأة ومزاياه	فاروق محمود مساهل
٨٦/٩٦	الشذائد تكون الامم وتصنع الرجال	فاضل خلف
١٠٩/٩٤	محمد بن أمية	كتمان ابراهيم الجبيلى
٥٢/٩٤	اللغة العربية والدين الاسلامى	لطفى ملخص
٤٥/٨٩	رسالة من لندن	محمد ابراهيم الجيوشى
٢٢/٨٧	الطلاق	محمد أبو زهرة
٢٤/٨٩	بل هذا الزحف من يتصدى له	محمد أحمد العزب
٢٤/٩٦	قضية الفكر الاسلامى	» »
٦٠/٨٩	التزام الدولة الاسلامية بأرزاق الناس	محمد البلتاجى
٢٢/٨٥	الهجرة وتاريخها	محمد البهى
١٤/٨٧	النبي الامى	»
٨/٩١	ثلاث مساجد وثلاث دلائل	»
١١٠/٩٦	ابن العربى	محمد جاسم المشهدانى
١٠٧/٨٧	مخيمات اسلامية	محمد جمال الدين خليل

تابع الكتاب

الاسم	الموضوع	العدد/الصفحة
محمد جمال الدين الفتدي	القرآن وعلم الفلك (١١)	٢٥/١٢
» » »	القرآن وعلم الفلك (١٢)	١٤/١٥
محمد حسن محمود سميد	المؤتمر العالمى لزراعة الاعضاء	٦٧/٨٩
محمد حسين الذهبي	القرآن والعلم (١)	٨/٨٨
» »	القرآن والعلم (٢)	١٢/٨٩
» »	القرآن والعلم (٣)	٢٢/٩٠
» »	اعجاز القرآن الكريم	١٦/٩٤
محمد الحسيني عبد العزيز	الدينار العربي	١١٦/٨٥
محمد حبيب الله	فقهاء ايران قبل الطوسي	٣٦/٩٠
محمد الخضرى عبد الحميد	زهرة فى باقة (قصة)	٩٨/٩١
» » »	رايت فى بدر (قصة)	٩٨/٩٢
محمد الدسوقي	الاسلام دين الوحدة	٧٤/٨٨
» »	اصول العلاقات الدولية (١)	٥٦/٩٢
» »	اصول العلاقات الدولية (٢)	٥٦/٩٢
محمد رجاء حنفى عبد المتجلى	موقعة المنصورة	٥٢/٩٥
محمد زاهد	مشكلة الزواج فى الغرب	١١١/٩٦
محمد زاهر ابو اليمن	القراى المفقود والموجود	١٠٨/٨٧
محمد سميد رمضان البوطى	تباكس الاسرة وصلاحتها	٦٢/٨٥
» » »	زعموا ان الشريعة لا تصلح للتطبيق	٦٠/٨٦
» » »	الطريقة الحديثة للهجوم على الاسلام	٦٤/٨٧
» » »	هذا هو حكم الاسلام	٥٦/٨٨
» » »	تعقيب	١٠٥/٩٠
» » »	الوحدة اولا	٤٥/٩١
» » »	نعم مشكلتنا اخلاقية وليست فكرية	٤/٩٢
» » »	عقيدة القديم والجديد	١١٠/٩٦
محمد سعيد عدى	شبهة تقديمية	١٠٧/٩٥
محمد سلام بدكوز	الايمان عقيدة وعمل (٢)	٣٩/٨٥
» »	الايمان عقيدة وعمل (٣)	١٥/٨٦
» »	مولد آخر رسول ورسالة	٣٢/٨٧
» »	حكم المسكرات (١)	٢٠/٨٨
» »	حكم المسكرات (٢)	٢٧/٩٠
» »	شهر رمضان وفتح مكة	٤٤/٩٢
» »	رحلة طهر وعبادة	٤٨/٩٦
محمد سليمان الاشقر	تعقيب على فتوى الوصية الواجبة	١٠٦/٨٧
» »	الشباب	١٢٦/٨٥
محمد سيد أحمد المسير	بلاغ	١٠٨/٨٨
» »	جوارى القرن العشرين	١٠٩/٨٩

تابع الكتاب

الاسم	الموضوع	العدد/الصفحة
محمد سيد أحمد المسير	وقفه مع العلم والايمان	١٠٩/٩٢
»	الكفاءة	١٠٧/٩٤
محمد شوقي النجدي	الاسلام والمشكلة الاقتصادية	٢٣/٩٥
محمد الصادق عرجون	ابن تيمية (١)	٦٤/٨٨
»	ابن تيمية (٢)	٨٢/٨٩
»	الحسن البصري	٧٢/٩٢
محمد صبيح	وذكرهم بأيام الله	٦٧/٩٠
محمد عاطف العراقي	بين الفلاسفة والفزالي	٦٤/٩٢
محمد عبد الرؤوف	الدفاع عن حق المسلمين في القدس	٨٤/٩١
»	الحركة الاسلامية في أمريكا الشمالية	٢٤/٩٣
محمد عبد الستار نصار	أصول منهج الفكر الاسلامي (١)	٨٣/٩٤
محمد عبد الله المسبان	المعجزة الكبرى القرآن (كتاب الشهر)	٩٠/٨٨
»	والموعود الله (كتاب الشهر)	٧١/٩٤
محمد عطاء الله	النظرة الاسلامية الى التاريخ	٢٩/٩٦
محمد علي عبد الهادي	الاسلام والمسلمون في أوروبا	٤٦/٩٠
محمد الفزالي	القضاء والقدر	١١٢/٨٦
»	يا لرجال بغير دين	٤٨/٨٧
»	على هامش الاسراء	١٤/٩١
»	رمضان بين الماضي والحاضر	١٤/٩٣
محمد كابل النقي	أماليب مسمومة في كتب الادب	٧٣/٩٠
محمد لبیب البوي	حوار مع ابليس (قصة)	٩٦/٩٢
»	في بيت العنكبوت (قصة)	٩٨/٩٥
محمد المجذوب	كيف نستعيد بناء الاسرة	٧٦/٨٥
»	وفوجيء الناس بالمشائق (قصة)	٩٦/٨٦
»	الأسوة الحسنة	٨٧/٨٧
»	جريمة في المدينة (قصة)	٩٦/٩٠
محمد محمد أبو شوك	أمراض الحويصلة المرارية	٩١/٨٦
»	القلب :	٨٩/٨٧
»	نظافة الحج	٩٥/٩٦
محمد محمد خليفة	تربية النفوس في الاسلام	٧٩/٨٩
محمد محمد الشرتاوي	نساء ومواقف	٥٢/٨٦
محمد مصطفى حمام	تزوجوا (قصيدة)	٢٦/٨٦
محمد مهدي	الخطر الذي يهدد المصحف	٢٦/٨٩
محمد همام الهاشمي	الأسرة والمشكلات الاجتماعية	٩٣/٨٥
محمود حنتن اسماعيل	النور الاعظم (قصيدة)	١٦/٨٥
محمود شيت خطاب	لغة القرآن الكريم	١٤/٨٨
»	الكاتبون في الدين (١)	٢٢/٩٤

تابع الكتاب

الاسم	الموضوع	المدد/الصفحة
محمود شيت خطاب	المتكلمون في الدين (٢)	١٢/٦٦
محمود محمد قاسم	فكرة الخير والشر (١)	٨/٦٢
» »	فكرة الخير والشر (٢)	٦٧/٦٥
محمود مهدي استانبولي	نظرية الاعدام	٢٢/٦٢
» »	من غرائب المحاكمات في التاريخ	٦٨/٦٣
» »	نصيحة ذهبية	٧٦/٦٤
مصطفى الشهابي	طببيات مسلمات	٨٢/٦٠
مصطفى عبد الواحد	اهداف مجتمع الاسلام	٢٥/٦٤
مصطفى عبيد	مسجد عبد الله العثمان	٨٧/٨٨
مناع قطان	دروس من الهجرة	٢١/٨٥
مؤذر شعاع	مظهر التقوى في ادب العرب	٦١/٦٠
نديم الجسر	ما وجدت لبقى	١٦/٨٦
وجيه زين العابدين	التربية الجنسية للطفل	٦٢/٦٥
وليد الامتلى	حول مقال الخطر الذي يهدد المصحف	١٠٦/٦٠
وهبة الزهيلي	الله أعلم حيث يجعل رسالته	٤٢/٨٧
» »	حق المساواة بين الناس	٥١/٦٠
» »	الارتباط الروحي بالقدس	٦٩/٦١
» »	رمضان منطلق لكل ممانى القرآن	٢٢/٦٣
يحيى اسماعيل جيلوش	لصالح من ؟	١١٠/٦٦
يحيى هاشم حسن فرغل	مجمع البحوث الاسلامية	٤٤/٦٥
يوسف نونسل	مؤلاء المتصدون من يدعمهم	٨٦/٨٦
يوسف العظم	اقراض الشعر العربي	٤٨/٨٦

الاغلفة

العدد	صورة الفلاحة
٨٥	المسجد الأزرق بتركيا
٨٦	مسجد أحمد عبد الله الصقر - الكويت
٨٧	المسجد النبوي الشريف
٨٨	مسجد الفولا - سيراليون
٨٩	مسجد الجابري - الكويت
٩٠	مسجد القائد إبراهيم - الاسكندرية
٩١	آية (سبحان الذي أرى بعده)
٩٢	آية (قد نرى تقلب وجهك في السماء)
٩٣	مسجد عبد الله العثمان - الكويت
٩٤	مسجد غازي خسرو - يوغسلافيا
٩٥	باب الحرم المكي
٩٦	الكعبة المشرفة

« الى راغبى الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء يقصد الاشتراك فى المجلة ، ورغبة منا فى تسهيل الامر عليهم ، وتغاديا لضياع المجلة فى البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين فى الاشتراك أن يتعاملوا رأسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين :

- | | |
|-------------------|--|
| مصر : | القاهرة : شركة توزيع الاخبار / شارع الصحافة . |
| السودان : | الخرطوم : دار التوزيع — ص.ب : (٣٥٨) . |
| ليبيا : | { طرابلس الغرب : دار الفرجانى — ص.ب : (١٣٢) .
بنغازى : مكتبة الخراز — ص.ب : (٢٨٠) . |
| تونس : | مؤسسات ع بن عبد العزيز — ١٧ شارع فرنسا . |
| لبنان : | بيروت : الشركة العربية للتوزيع : ص.ب : (٤٢٢٨) . |
| عدن : | مؤسسة ١٤ اكتوبر للنشر والتوزيع : ص.ب : (٤٢٢٧) . |
| الأردن : | عمان : وكالة التوزيع الأردنية : ص.ب : (٣٧٥) . |
| السعودية : | { جدة : مكتبة مكة — ص.ب : (٤٧٧) .
الرياض : مكتبة مكة — ص.ب : (٤٧٢) .
الخبر : مكتبة النجاح الثقافية — ص.ب : (٧٦) .
الطائف : مكتبة الثقافة — ص.ب : (٢٢) .
مكة المكرمة : مكتبة الثقافة .
المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء . |
| العراق : | بغداد : وزارة الاعلام — مكتب التوزيع والنشر . |
| البحرين : | المكتبة الوطنية : شارع باب البحرين . |
| قطر : | الدوحة : مؤسسة العروبة — ص.ب : (٥٢) . |
| ابو ظبى : | شركة المطبوعات للتوزيع والنشر : ص.ب : (٨٥٧) . |
| دبى : | مؤسسة دار العروبة . |
| الكويت : | مكتبة الكويت المتحدة . |

ونوجه النظر إلى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الاعداد السابقة من المجلة

اقرأ في هذا العدد

٤	حديث الشهر « آمنوا واعملوا »	لرئيس التحرير
٧	عقدة القديم والحديد عند خصوم الشريعة الإسلامية	د. محمد سعيد رمضان البوطي
١٢	المتكلمون في الدين	المواء محمود شيت خطاب
١٩	مفاهيم قرآنية	للاستاذ أحمد محمد جمال
٢٤	قضية الفكر الإسلامي بين المد والانعسار	للاستاذ أحمد محمد العزب
٢٩	النظرة الإسلامية الى التاريخ	للاستاذ محمد عطاء الله
٣٧	التكرار القصصى في القرآن	للاستاذ عبد الكريم الخطيب
٤٨	رحلة طهر وعبادة	للدكتور محمد سالم مذكور
٥٥	ليلة العمر في عرفات	للاستاذ أحمد العناني
٥٨	مائدة القارئ	
٦٠	حجة الوداع (قصيدة)	للاستاذ أحمد محمد مصطفى السفاريني
٦٢	ذكريات في الحج	للاستاذ أحمد مظهر العظبة
٦٧	يسألون عن الروح	للدكتور على عبد المقيم عبد الحميد
٧١	الدفاع الشرعى بين الشريعة والقوانين الوضعية	د. أحمد على المجذوب
٧٨	الأسهر الحرم في كتاب الله	د. أحمد على حسن
٨٦	محمد بن أمية صاحب الاندلس	للاستاذ فاضل خلف
٩٠	مكة والمدينة في رحلة ابن بطوطة	للاستاذ عزت محمد ابراهيم
٩٥	نظافة الحج يجب أن تكون من جميع الوجوه	د. محمد محمد أبو شوك
١٠٠	فتية لشبونة المفررون	د. عبد الرحمن على الحجي
١٠٤	الفتاوى	للتحرير
١٠٦	بريد الوعي الإسلامى	إعداد عبد الحميد رياض
١٠٨	قالت الصحف	للتحرير
١١٠	بأقلام القراء	للتحرير
١١٢	الأخبار	إعداد/ د. عبد المعطى بيومى
١١٤	مواقيت الصلاة	للتحرير
	فهرس عام للمجلة فى عامها الثامن ١٣٩٢ - ١٩٧٣/٧٢ م	